

Chaudhary

U303

itle - GUZASHTA AUR MAJOODA ZAMANE KE MUSALMAN

katel - mohd. Ismail Khan.

ublishen - Mohammodan Press (Aligarh).

Year - 1895.

Pages - 53.

Subjects -

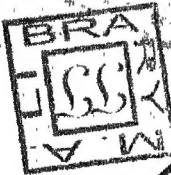
گزشتہ اور موجودہ زمانے کے مسلمان

RE-ACCESSIONED

جسکو

آنرل حاجی محمد اسماعیل خان صاحب بمبر اورٹیس لیٹو کونسل مالک مغربی و شمالی اوڈو

رئیس علی گڑھ نے اول علی گڑھ گزٹ میں اور بعد نظر ثانی و اصلاح کے



بطور رسالے کے

CHECKED
Date.....

محمد بن علی گیلانی میں طبع کرایا

۱۸۹۵ء

STREET STACKS

196
11/14

10/10
K.F.



M A LIBRARY, A.M U



U303

CHECKED 1332

12/16

ماخوذ از علی گڑھ گزٹ مطبوعہ ۱۹- اپریل ۱۹۰۹ء

گزشتہ اور موجودہ زمانے کے

مسلمان

آج کل یہ سوال بہت متداول اور ضرور قابل غور ہے کہ کیا بات ہے جس کی وجہ سے ابتدائیں یعنی ابتدائی صدیوں میں مسلمانوں نے ہر قسم کی ترقی کی اور اپنی عروج و شان کو بڑھایا اور کیا بات ہے کہ آخری صدیوں یعنی زمانہ موجودہ میں مسلمانوں نے اسی طرح پر تنزل اختیار کیا اور ہر قسم کی ذلت و محنت کی حالت میں مبتلا ہیں۔

اگر ابتدائی صدیوں میں باعث ترقی صرف اسلام ہی تھا تو وہ اب بھی موجود ہے اور اگر ارض پر قریب لاکھ کروڑ کے آدمی اُس مذہب کے پابند پائے جاتے ہیں مگر حالت سبکی پریشان اور خراب ہے۔

اگر موجودہ زمانے کی خواری کا باعث اسلام ہے تو کیا وجہ تھی کہ ابتدائی صدیوں میں کسی قوم کا صرف مسلمان ہی ہو جانا اُسکی حصول شان و عجلال کے واسطے ایک کافی ذریعہ ہو۔ موجودہ زمانے کے مسلمانوں سے صرف ہندوستان کے مسلمان مراد ہیں مگر یہ کہ خواجے کلام سے سوا اسکے ثابت ہوتا

ہو جاتا تھا۔

اصل میں یہ غلطی ہوگی اگر اس سوال کو صرف مذہب اسلام کے ساتھ محدود کر دیا جاوے بلکہ جمیع مذاہب یا اقوام کی ترقی اور تنزل کے سبب پر غور کرتے وقت یہ سوال پیش ہو سکتا ہے مثلاً عیسوی مذہب کا یہ حال ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی تمام عمر کی محنت اور جانفشانی میں صرف پھلی پکڑنے والوں یا اس قسم کے اشخاص میں سے چند کو اپنے پیروں میں داخل کر پایا تھا اور پہرے کی صدی تک اُن کے معتقدوں کی کچھ بھی غربت یا دقت نہ تھا۔ لیکن اب ایک یہ صدی ہے کہ جس میں صرف عیسائی مذہب کے نام کے ساتھ دولت و حشمت و عروشان کا خیال ہر ایک انسان کے دل میں خود بخود پیدا ہو جاتا ہے گویا کہ عیسائی مذہب کے ساتھ ترقی و اقبال وابستہ ہیں۔

یہی حالت جمیع مذاہب اور عقاید کی ہے کہ ایک ہی فرقہ ایک ہی زمانے میں معزز اور دوسرے زمانے میں خراب پختہ رہا ہے۔

یہ امور اس بات کے قرار دینے کے واسطے کافی ہیں کہ کوئی مذہب یا عقیدہ فی حد ذاتہ نہ باعث ترقی ہو سکتا اور نہ سبب تنزل اور مذہب کو کوئی دخل اس میں نہیں ہے۔ بلکہ دنیوی ترقی و تنزل جدا گانہ شے ہے جو کہ ہر ایک زمانے کے موجودہ اشخاص کے چال چلن سے پیدا ہوتی ہے اسوجہ سے تمام اُن اشخاص کو جن کو مسلمانوں کی ترقی اور تنزل کے سبب کے تحقیقات منظور ہے۔ صرف اسی بات پر غور کرنا کافی ہے کہ کیا وہ فرقہ ہے جو ترقی کردہ اور تنزل یافتہ مسلمانوں کی عادات و خصائل میں معلوم ہوتا اور پایا جاتا ہے۔

موجودہ بحث کے متعلق ذیل کے چند واقعات آرا الملل ایک ترکی زبان کی کتاب ہے
ترجمہ کی گئی ہیں جس کو سری پاشا کریدی نے حال میں تصنیف کیا ہے اور جو کہ سنہ ۱۳۳۲ ہجری میں
چھاپی گئی ہے

کتاب موصوف میں ان اہم اختلافات کو جمع کیا ہے جو زمانہ رسول پاک اور زمن صحابہ
کرام میں واقع ہوئے۔

مصنف آرا الملل کا لکھتا ہے۔

اسامہ بن زید کی سپہ سالاری کے عہدہ پر مقرر ہونے پر اختلاف ہوا۔ حوالی شام میں
رہنے والے قضاۃ قبیلہ کی تادیب کے واسطے فخر عالم بنی پاک نے جبکہ ایک فوج کا ہمراہ تھا اور
دیا قوا اسامہ بن زید کو سرسکر مقرر فرمایا حالانکہ اُسی لشکر کے سرداروں میں مہاجرین اور انصار
میں سے بہت سے صحابی تھے۔

گروہ منافقین نے اس بنا پر صحابہ کرام میں تفرقہ ڈالنے کے واسطے اعتراض کرنا شروع
کیا کہ دیکھو حضرت نے اجلہ مہاجرین اور انصار کو ایک غلام (یعنی اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ) کو
ہم کا بھرتہ کر لیا ہے۔ اور مہاجرین و انصار پر اس کو فوقیت دی ہے اگرچہ رسول پاک نے
ان منافقوں کو جھڑکا اور فرمایا کہ جو کوئی اسامہ کے لشکر سے مخالفت کریگا ملعون ہے مگر چونکہ
آپ کی طبیعت مبارک روز بروز جادہ اعتدال سے منحرف ہوتی جاتی تھی۔ اور اس خوف کے
شاید آپ کی رحلت کی وجہ سے انتظام و تسلط قائم رکھنے کے لیے فوج کی حاجت ہو اس لشکر
کی تیاری آہستہ آہستہ و بتدریج کی جاتی تھی۔ لیکن مشیت ایزدی یہی تھی کہ اس عرصہ میں رسول

مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفات پائی۔ اور جیسا کہ خوف تھا قبائل عرب میں سے بعض نے عموماً اور بعض نے فروعی طور پر اظہار ارادت کیا۔ صرف قریش اور بنی ثقیف دو ہی ایسے قبیلے تھے کہ مجبوراً ثابت قدم رہے لیکن ایک طرف سے وفات نبی کریم اور دوسری طرف سے اپنی تعداد کی قلت کے سبب یہ لوگ ایک نہایت یاس اور پریشانی کی حالت میں تھے۔

ایسی حالت میں ایک دن صحابہ کبار نے بعد مشورت باہمی حضرت صدیق اکبر سے عرض کیا کہ ایسے وقت میں مسلمانوں کی جماعت کا متفرق کر کے اسامہ کے لشکر کو روانہ کرنا قرین مصلحت نہیں ہے۔ لیکن حضرت صدیق کے اس طرح پر فرمانے سے کہ اگر محکوم بھی معلوم ہو جائے کہ تنہائی کے سبب ندوں کا طعمہ ہو جاؤنگا تاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے اتباع کے واسطے بالضرور اسامہ کا لشکر روانہ ہی کرونگا۔ باب مناظرہ بالکل بند ہو گیا اور حضرت اسامہ اپنے لشکر کے مدینہ طیبہ سے باہر حرف نام مقام پر خیمہ زن ہوئے۔

حضرت عمر بن خطاب بھی اسی فوج کے سرداروں میں تھے جسے حضرت اسامہ نے بحیثیت سرعسکر فرمایا کہ تم مدینہ طیبہ جاؤ اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کرو کہ مسلمانوں کے اعیان و اعزہ سب میرے لشکر میں ہیں اور اسوجہ سے مدینہ خالی رہا جاتا ہے اور خوف معلوم ہوتا ہے کہ حرم نبوی و دیگر مسلمانوں پر مشرکین ہجوم اور تسلط کر لینگے۔

جبکہ حضرت عمر اس پیام کو لیکر مدینہ طیبہ میں واپس آئے تو اسکا چرچا ہوا اور اسامہ کی اس درخواست کو ان کی نا تجربہ کاری سے منسوب کیا اور لوگوں نے حضرت عمر سے کہا کہ آپ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملکر یہ بھی فرمائیے کہ بچائے اسامہ کے کوئی اور معمر شخص

سر عسکر مقرر ہونا مناسب ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آکر اول حضرت اسامہ کا پیام عرض کیا جس کے جواب میں صدیق اکبر نے وہی جواب ارشاد کیا کہ تنہائی کے سبب سے اگر دردوں کا کٹا چلوں تب بھی رسول اللہ کے حکم کے خلاف جلیش اسامہ کو نہیں واپس لوٹگا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس جواب پا لینے کے بعد اُمراء انصار کی التجا کو بھی بیان فرمایا۔

اس دفعہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے کی جگہ سے اُٹھ کھڑے ہوئے اور غصہ کی حالت میں فرمانے لگے کہ اے خطاب کے بیٹے جس شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر جیش مقرر فرمایا اُس کے تبدیل کرنے کی درخواست کرنے پر تجھ کو کس طرح جرات ہوئی اور خود بنفس نفیس فرو دگا ہتھکڑ (یعنی مقام جرت) پر تشریف لے گئے اور عسکر سے ملے اور اُن کے اور لشکر کی طرف مخاطب ہو کر یہ خطبہ فرمایا کہ جس ملک میں داخل ہوا اُس کے بچوں عورتوں بوڑھوں اور گرجوں میں جو لوگ عبادت کو رہے ہوں اُن کی جانوں کی حفاظت کرنا اور اُن حیوان کی ماداؤں کو جن کا گوشت کھایا جاتا ہے بغیر ضرورت ذبح نہ کرنا اور درختوں کو کاٹ کاٹ نہ کرنا جلانا اور آخر میں فرمایا کہ جو کچھ میں نے یہ حکم کیے ہیں اُن کی حفاظت (یعنی پابندی) کرنا غرض کہ لشکر روانہ ہوا۔ اور حضرت ابو بکر نے پیادہ پا اُس کی مشایعت کی۔

حضرت اسامہ نے خلیفہ کے پیادہ چلنے سے شرم نہ ہو کر عرض کیا کہ یا تو آپ بھی سوار ہو لیں اور یا مجھ کو بھی پیادہ پا چلنے کا حکم دیں کہ میں بھی گھوڑے پر سے اُتر لوں۔ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا کہ خدا کی قسم ہے نہ تو تجھ کو گھوڑے پر سے اُترنے دوں گا اور نہ میں سوار ہونگا اور

اُسی طرح پاپادہ آپا درآگے تنگ چلے۔ لیکن وہی کے وقت آپ نے اسامہ سے یہ خواہش کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو میری مدد کے واسطے میرے پاس چھوڑ جائیں چنانچہ اسامہ نے اسکو پسند کیا اور اس طرح پر صدیق اکبر مع عمر فاروق کے مدینہ طیبہ میں واپس تشریف لائے۔ اس لشکر اسلام کی اس طرح پروانگی سے فائدہ عظیم چل ہوا۔ کیونکہ جن قبائل عرب کے دلوں میں نفاق تھا وہ آپس میں کہنے لگے کہ اگر مسلمانوں کے پاس کافی قوت نہ ہوتی تو ایسے نازک زمانے میں ایسے لشکر کو اپنے گھر سے باہر روانہ نہ کرتے۔

یہاں پر عبارت ارا الملہل کی ختم ہوتی ہے۔

گو بظاہر یہ باتیں معمولی ہوں مگر حقیقت میں ایسا نہیں ہے یہی وہ باتیں ہیں کہ جو اس زمانے کے مسلمانوں میں مثل عقاق کے ناپید ہیں اور یہی وہ باتیں ہیں جن کے فقدان سے موجودہ زمانہ کے مسلمانوں کی حالت بدتر از بدتر ہے۔

جس بات پر کہ سب سے اول نظر پڑتی ہے وہ آزادی رائے سے کہ باوجودیکہ اسامہ کا سپہ سالار کرنا خود رسول پاک کا فعل تھا مگر جن کے نزدیک اس میں قباحت تھی اُس کا صاف صاف کہنا اُن کی آزادی رائے کے واسطے کافی ثبوت ہے۔ دوم قابل لحاظ استقلال و ہمت ہی باوجودیکہ حضرت اسامہ بن زید کے تقریر سے سب لوگ ناراض تھے اور ایسے نازک وقت میں عام رائے کے اتباع نہ کرنے سے زیادہ خوف ہو سکتا تھا مگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس پر التفات نہیں کیا اور انکو اسی طرح پرامیش کر کہا۔ سوم جو بات قابل غور ہے وہ اتباع حکم سردار ہے یعنی باوجودیکہ انصار اور دیگر صحابہ نے حضرت اسامہ کے سپہ سالار کہنے میں مخالفت کی اور اگر یہ لوگ ضد کرتے

تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حالت نہایت نازک ہو جاتی مگر جبکہ حضرت ابو بکر نے اُن کی رايوں اور مشوروں کو نہ مانا تو پھر کسی نے بھی اس پر صند نہ کی۔ حالانکہ اسامہ کی سپہ سالاری حضرت عمر کو یہی ناپسند تھی کہ آپ نے اپنی خلافت میں حضرت اسامہ کا عزل بہت جلد کر دیا۔ چہاں چہ وہ فلاح ہونے کے حکم دینا کہ عاجزوں پر ظلم نہ ہو یعنی بچوں عورتوں اور حتیٰ کہ عبادت کرنیوالے مشرکین اور کفار کی بھی جان بخشی کی جائے یہ سب باتیں تہوڑی نہیں ہیں اور بیشک جس قوم میں یہ صفات موجود تھیں اُس کی ترقی کا روکنے والا کون ہو سکتا تھا۔

اب اگر موجودہ زمانے کے مسلمانوں اور علی الخصوص ورثۃ الانبیاء کے حالات کو اس ہی مطابق کیا جائے تو صاف ثابت ہوتا ہے کہ یہ دنیا اور ہے اور وہ دنیا ہی دوسری تھی۔ غیبت اور پس گوئی یا گستاخی و دریدہ دہنی نے آزادی رائے کو اسطے جگہ ہی باقی نہیں رکھی۔ ضد کج بخشی۔ حسد و بغض۔ اطاعت کی جگہ قائم ہو گئے ہیں۔

یہ دوسری بات ہے کہ ہر کو موقع نہیں ملتا۔ لیکن اگر ایسا ہو تو سب سے اول و سے لوگ واجب القتل و غارت قرار دیے جائیں جن کی جان بخشی کا حکم خلیفہ اول نے فرمایا تھا یعنی اپنے گرجوں اور مندروں میں عبادت کرنے والے۔

جب یہ حالت ہے تو پھر اس سوال کی ضرورت کیا ہے کہ آخری زمانے کے مسلمان اُس واسطے اتبری و تنزل کی حالت میں ہیں۔

علی گڑھ انسٹیٹیوٹ گزٹ مطبوعہ ۲۳ و ۳۰ اپریل ۱۸۹۵ء

ذیل کی اقعات تاریخی اراہل مذکور سے بطور ترجمہ کے اخذ کی گئی ہیں۔

وہ اختلافات جسے کفر و ایمان لازم نہیں آتا۔

تمام کتب سیر نبوی اور شرح موافق میں بیان کیا گیا ہے کہ سب اول جو اختلاف بین المسلمین ہوا وہ وصیت کے متعلق تھا جبکہ ایمان اس طرح ہے۔

جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرض میں بہت شدت ہوئی تو آپ نے صحابہ کرام کو اپنے حضور میں طلب فرما دیا اور نصح فرماتے کے بعد ارشاد کیا ”اتونی بقرطاس کتب لکم کتابا لا تضلوا بعدی ابدًا، یعنی مجھ کو کاغذ دو دو تا کہ میں تم کو ایک تحریر لکھ دوں کہ بعد میرے تم گمراہ نہ ہو۔

یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ آپ کیا وصیت نامہ لکھنا چاہتے تھے اور آپ کا مافی الضمیر کیا تھا۔ حضرت عمر بن الخطاب نے خدا جانے کن خیالات کی بنا پر یہ فرما کر کہ (اس وقت رسول خدا کی حالت شدت مرض کے سبب بے اختیار کی سی ہے اور ہمارے واسطے کتاب اللہ کافی ہے) و کتاب سے تحریر کرانے سے مخالفت کی۔ حاضرین صحابہ کرام میں کسی طرف سے تو ارشاد نبوی کی تعمیل کے واسطے قلم دوات حاضر کرنے اور کسی کی طرف سے حضرت عمر کی رائے کو مستحسن خیال کرنے کے سبب سے اس قدر بحث بڑھی کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ناراض ہو کر فرمایا کہ میرے پاس سے سب اٹھ جاؤ نبی کے حضور میں نزاع کرنا نہیں چاہیے۔

آپ کی ننگواری کا خیال کر کے صحابہ کرام اٹھ تو آئے مگر پہر مکر حاضر ہوئے اور وصیت کر کے لڑائی کی التجائی مگر فخر عالم نبی پاک نے وصیت نہیں کی اور یہ فرمایا کہ ”میرا بیچا چھوڑ دو کیونکہ جس حال میں میں ہوں وہ اُس سے بہتر ہے جس کی تم درخواست کرتے ہو“
خلافت میں اختلاف۔

انصار میں سے بعض اصحاب رسول پاک کی رحلت کے دن بنی ساعدہ کے صف پر اس غرض سے جمع ہوئے کہ اپنے گروہ میں سے کسی شخص کو امیر منتخب کریں۔ سعد بن عبادہ جو خزرج قبیلہ کے شیخ اور سردار تھے باوجود بیمار ہونے کے وہاں پر تشریف لائے اور کہا کہ اے جماعت انصار جو فضل و فزیت تلو دنیا حاصل ہو وہ دوسرے قبیلوں کو نہیں ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے برسین اپنی قوم میں صرف کیں۔ اُن کو دین کی دعوت کی تاہم انہیں سے بہت کم ایمان لائے اور وہ بھی جہاد کرنے اور دین اسلام کی عزت بڑھانے پر قادر نہیں ہوئے۔ خدا تعالیٰ تمکو مشرف اسلام سے مشرف کیا اور رسول اکرم اور اصحاب کی عظمت تمکو میسر ہوئی۔ دشمنوں پر تمہیں نے سب سے زیادہ شدت دکھائی اہل عرب نے چار و ناچار تمہاری ہی تلواروں کے سایہ میں اطاعت قبول کی اور رسول اکرم زمانہ وفات تک تسبیح راضی اور خوشنود رہے غرض اب امارت و ریاست تمہارا حق ہے اسکو دوسروں کو نہ دینا۔ جو انصار اس وقت موجود تھے انہوں نے اس رائے کے صواب ہونے کی تصدیق کی اور کہا خدا نے تعالیٰ رست لائے اور کہا کہ ہم تمکو امارت کے واسطے انتخاب کریں گے۔

لیکن قبیلہ (اوس) کو تردد ہوا اور اپنے شیخ یعنی اسید بن حضیر کے پاس جا کر جمع

ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ اگر امارت خرینج قیدہ کے ہاتھ میں ایک دفعہ آگئی تو ہمیں
تحکم کریں گے اور ہم کو ہرگز نہیں پوچھیں گے۔

مہاجرین کا حال یہ تھا کہ وہ انصار میں سے کسی کی بھی امارت قبول کرتے نظر نہ آتے
تھے کیونکہ قریش اشرف قبائل عرب میں ہونے کی وجہ سے کسی دوسرے قیدہ کے تحت
امر ہو نہیں سکتے تھے۔ اور معاملات کی صورت یہ تھی کہ سعد بن عبادہ کے خطبے جماعت
انصار میں بڑا اثر پیدا کر دیا تھا اور قریب تھا کہ ان کے ہاتھ پر جمعیت کیجائے۔ اور اگر ایسا وقوع
میں آتا تو اس قبیلے کو ضرور رشک ہوتا اور اگر یہ دونوں قیدہ کسی طرح پر اتفاق بھی کر لیتے
تو مہاجرین ان سے ضرور اختلاف کرتے بغرض کہ اہل اسلام میں تفرقہ عظیم پیدا ہونے والا تھا
حضرت عمر الفاروق کو جبکہ انصار کی اس جمعیت کی خبر پہنچی تو آپ رسول پاک کے گھر پر گئے اور
حضرت ابوبکر کو بلا کر اس حال سے خبردار کیا۔ صدیق اکبر حضرت ابو عبیدہ اور عمر الفاروق کو ہمراہ
لیکھنوی ساعدہ کے صف پر تشریف لائے۔

ان تینوں صحابہ کرام کے بایں ہئیت مجموعی تشریف لانے نے اہل مجلس پر اس طرح کا
اثر کیا گویا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنفس نقیس تشریف لائے بغرض حضرت ابوبکرؓ
رسول پاک کی عادت کے بموجب حمد و ثناء الہی کے بعد ارشاد فرمایا کہ یہ امت اول تہرا و کچھ ہی
کے تہوں کو پوجا کرتی تھی۔ خدائے تعالیٰ نے اپنی عبادت کرانے اور اپنی توحید کی تعلیم کے
واسطے اس میں رسول بھیجا۔ قوم عرب کو ابائی دین کا ترک کرنا ناگوار ہوا۔ حق تعالیٰ نے
مہاجرین و انصار کو ایمان سے ممتاز کیا یہ لوگ پیغمبر کے یار و غمگسار ہوئے اور اس کے ساتھ

مشرکین کی ایذاؤں تکلیفیں جہلیں نفس خرابتدار روئے زمین پر حق کے پوجنے والے اور رسول پر ایمان لانے والے یہ ہیں۔ رسول اکرم کے یار و خادار اور سچے مددگار یہ ہیں۔ یہ ایسی بات ہے کہ اسپر کوئی نزاع نہیں کر سکتا مگر وہ جو کہ ظالم ہو۔

اے انصار! تمہاری فضیلت اور تقدیم کا بھی انکار کرنا ممکن نہیں ہے۔ جناب الہی نے تم کو دین اور رسول کی نصرت کے واسطے انتخاب کیا۔ ہمارے نزدیک بھی مہاجرین المؤمنین کے بعد تمہارا ہی ترس ہے اور کسی کا نہیں ہے اور چونکہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نصرت کی اس واسطے تمہارا دعویٰ فضل۔ اشرف۔ درست اور جہاں تمہیں کسی کو مجال دم زدن نہیں۔ لیکن امارت کی بحث میں قبائل عرب صرف قریش ہی کو جانتے ہیں کسی دوسرے کی امارت کو قبول نہیں کریں گے کیونکہ قریش کی قوم حسب نسب میں سب سے افضل ہے اور ان کا ملک جزیرہ عرب کے وسط میں ہے۔ ہم امرا ہیں تم و زرا ہو کسی شورش یا اصلاح کے وقت تم فراموش نہیں کیے جاؤ گے اور بغیر تمہاری رائے لینے کوئی کام نہیں کیا جائیگا۔

حضرت عمرؓ نے بھی انصار سے مخاطب ہو کر یہ فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حالت مرض میں تمہارے واسطے ہم کو وصیت کی اگر تم امیر ہونے والے ہو تے تو تمہاری نسبت تم سے وصیت کی گئی ہوتی۔

ان تقریروں کی وجہ سے انصار گھبرا گئے اور سوچ میں پڑ گئے مگر ان میں سے حباب بن منذر بن جموح اٹھے اور انہوں نے ان خدمات کو جو انصار نے انہیں مکرر بیان کیا اور یہ رائے ظاہر کی کہ ایک امیر اس اور خزیج قبیلہ میں سے ہو اور ایک امیر قریش میں سے ہو

حضرت عمرؓ نے اس کی مخالفت کی اور فرمایا کہ ایک منصب پر دو امیر نہیں ہو سکتے۔
علاوہ بریں جس قبیلیں سے پیغمبر تھے اُسی قبیلہ میں سے امیر بھی ہوگا اور اگر ایسا نہ ہوا
تو اللہ کہ قوم عرب اطاعت نہیں کریگی۔

حباب بن منذرؓ نے اس کی تردید کی اور کہا کہ اے انصار! قوم عربؓ نے اس دین کی
اطاعت تمہاری تلواروں کے ذریعہ سے کی اس لئے اپنے حق کو دوسروں کو ہرگز نہ لینے دو۔
حضرت عمرؓ نے اس کا سخت جواب دیا۔ اور جب کہ نوبت گفت شنید زیاد پہنچی تو ابولہیٹ
نے ان باتوں کو روک کر کہا کہ اے معشر انصار اللہ سے ڈرو، ”اتم اول من آمن و نصر فلا نکونوا
اول من بدل وغیر۔“

اس معقول تقریر نے حضار کے دل پر بہت اثر کیا اور انصار میں سے بشیر بن سعد کھڑے
ہوئے اور فرمایا کہ اے اصحاب تم کو خور کرنا چاہیے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرشی ہیں
اسی وجہ سے خلافت کے باب میں انہیں کی قوم حق واولیٰ ہے۔ ہماری فضیلت جو امر جہاد و
نصر میں ہے اُس سے کوئی انکار نہیں کرتا۔ لیکن ہمارے مقصد اس سے صرف ضائع ہی
تھا جس کے عوض میں دنیا نہیں لینا چاہیے اور نہ دنیا کے واسطے ہمارا اصل حق کا تعرض کرنا
مناسب ہے *

حباب بن منذرؓ نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ اے بشیر تو اپنے چچا زاد بھائی یعنی سعد بن عبادؓ
کیساتر جسہ و نفسانیت کرتا ہے جس کے جواب میں حضرت بشیرؓ نے فرمایا کہ معاذا اللہ! یہ بات نہیں
ہے بلکہ صرف حق و غصب کے واسطے مخلوق میں تنازع پیدا ہونے کو میں مکروہ جانتا ہوں۔

غضکہ اس جیت و بحث کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ کھڑے ہوئے اور اہل مجلس سے (حضرت عمرؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ کی طرف اشارہ کر کے) فرمایا کہ میں ان دونوں کو پیش کرتا ہوں کہ ان میں سے ایک کو منتخب کر لو لیکن ان دونوں نے عذر کیا اور کہا جس شخص کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشوا کیا ہو اُس کے آگے کون بڑھ سکتا ہے اس پر قیل و قال بڑھی مگر حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کی افضلیت بیان کر کے حضرت ابو بکرؓ سے التجا کی کہ ہاتھ آگے بڑھاؤ تاکہ ہم لوگ بیعت کریں بشیر بن سعد نے سبقت کی اور سب سے اول بیعت کی۔ بیعت کے دوسرے روز حضرت ابو بکرؓ منبر پر کھڑے ہوئے اور خطبہ فرمایا۔

اہل سیر کے یہاں اس پر اتفاق ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی وفات تک حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہہ نے حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی۔ اور زبیر بن عتبہؓ بن ابی لہبؓ۔ خالد بن سعیدؓ بن العاصؓ۔ مقداد بن عمروؓ۔ سلمان فارسیؓ۔ ابو زرؓ۔ عمار بن یاسرؓ۔ بارہ بن عازبؓ۔ ابی بن کعبؓ۔ یہ سب حضرت علیؓ کی خلافت کی طرف مائل اور حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے مخالف تھے۔ عتبہ بن ابی لہبؓ نے اس باب میں ذیل کے اشعار میں بنی ہاشم اور خصوصاً حضرت علیؓ کی طرف سے میلان کو ظاہر کیا ہے۔

ما كنت احسب الا انهم منصر	عنها شعورهم عن ابى الحسن
عن اول الناس ايها كانوا سابقا	واعلم الناس بالقرآن والسنن
واخر الناس عهدا بالنبى ومن	جبريل عواذ في الغسل والكفن
من فيهم لا يمترون	وليس في القوم عافيه من الحسن

زکوۃ یعنی خراج معین کو نینے کی حالت میں اعراب سے مقابلہ کے باب میں اختلاف

قابل عرب میں سے بعض نے ایفاء نماز کی تو موافقت کی مگر اداسے زکوہ سے انکار
اسپر بغض صحابہ کی یہ اسے تھی کہ زکوۃ مذہب داسے سے مقابلہ کرنا چاہیے اور حضرت ابوبکر
رضی اللہ عنہ اس گروہ میں تھے اور دوسرا گروہ کہتا تھا کہ اس نے محاربہ کرنا نہیں چاہیے اور حضرت
عمر اس دوسرے گروہ میں تھے ازاجملہ یعنی زکوۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والوں میں سے ایک
شخص ملک یمن کا رہنے والا مالک بن نویرہ نامی قبیلہ بنی ربیع کا رئیس تھا جو شاعر مزاج تھا
اور جس کی ایک نہایت خوبصورت بیوی تھی۔

حضرت ابوبکر صدیق نے اس پر شکر روانہ فرمایا جس کے سرعہ حضرت خالد بن ولید پر
ہوئے تھے حضرت خالد اور مالک سے جبکہ ملاقات ہوئی تو مالک بن نویرہ نے کہا کہ میں نماز
تو پڑھوں گا مگر زکوۃ مجھے نہیں دی جائیگی اس پر حضرت خالد نے فرمایا کہ (ما علمت ان الضلوة
والزکوۃ معاً لا تقبل واحدا دون الاخری)۔

مالک نے اس کے جواب میں پوچھا کہ تیرا دوست (یعنی حضرت صدیق اکبر کی نسبت کہا
کیا یوں ہی کہتا ہے؟

خالد نے کہا کہ عجب! کیا وہ میرا دوست ہے تیرا دوست نہیں ہے واللہ کہ تیری
گردن کا ٹونگا۔ مالک۔ کیا تیرے دوست نے یہی حکم دیا ہے؟ خالد۔ ہاں تو نے یہی کہا دیکھتے
تیرے قاتل میں ہی ہوں گا۔

جبکہ نزاع بڑھا تو حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابو قحافۃ الانصاری نے خالد سے کہا کہ

اس کا قتل جائز نہیں ہے مگر حضرت خالد نے اُن کے کہنے کی کچھ پرواہ نہیں کی۔
 مالک نے لاچار ہو کر کہا کہ مجھ کو مدینہ بھیج دو اور وہاں پر حضرت ابو بکر میرے حاکم ہونگے
 مگر خالد نے اسکو بھی قبول نہیں کیا اور حضرت ضرار بن الازور کو اُس کے قتل کا حکم دیا ہر چند
 مالک نے یہ جھٹ پیش کی کہ میں مسلمان ہوں مگر اسکی سماعت نہیں ہوئی اور قتل کر دیا گیا۔ اور
 اُسکا مال و سبب ضبط کر لیا گیا۔

حضرت خالد نے جبکہ مالک متوفی کی بیوی سے نکاح کرنا چاہا اور مجلس عقد میں حضرت
 عبداللہ ابن عمر اور حضرت قتادہ کو بلایا۔ وہ آئے مگر نکاح کرنے سے منع کیا اور کہا کہ ایک دفعہ
 ابو بکرؓ سے اجازت لینا چاہیے اگر وہ رخصت دیں تو نکاح کرنا مگر خالد نے اس نصیحت پر بھی عمل
 نہیں کیا اور نکاح کر لیا۔ اسی واقعے کے باب میں ابو نمیر السعدی نے جو اشعار کہے ہیں مشہور ہیں
 مالک کے بہائی نویر نے اس باب میں ایک اقصیٰ نظم کیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو بکر کو جب اس واقعہ کی خبر پہنچی تو باہم یہ گفتگو ہوئی۔
 حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے عرض کیا کہ خالد نے زنا کیا اُس کو رجم کرنا چاہیے۔
 حضرت ابو بکرؓ نے میں اسکا رجم نہیں کروں گا۔ کیونکہ اُس نے دانستہ یہ فعل نہیں کیا بلکہ اُسکو
 اجتہاد کی غلطی تھی۔

حضرت عمرؓ نے ایک مسلمان کے بلا وجہ قتل کر ڈالنے سے کیا اُسکا قتل لازم نہیں ہے۔
 حضرت ابو بکرؓ نے نہیں۔ کیونکہ مالک کے قتل میں بھی اُس کے اجتہاد کی غلطی تھی۔
 حضرت عمرؓ نے کچھ بھی نہ تو سرداری لشکر سے تو اُس کو معزول کرنا چاہیئے۔

حضرت ابوبکرؓ جو تلوار کہ مخالفین الہی کے خون میں تر ہونے کے واسطے باہر نکالی گئی ہو اسکو میں میان میں نہیں رکھوا سکتا ہوں۔

الغرض حضرت ابوبکرؓ نے اپنی آخر عمر تک ان کو بدستور عہدہ پر رکھا البتہ جب حضرت عمرؓ مسند خلافت پر جانشین ہوئے تو اپنے انکو معزول کیا اور بجائے ان کے حضرت امجد کو سرفرازا۔

حضرت خالد نے زمانہ حیات رسول اکرمؐ میں مختلف مقامات پر اور بعد آپؐ کی وفات کے روم، فارس میں جو جو کارنایاں کئے اور جو ہر شجاعت دکھائے قیامت تک ان کے نام کی ہمراہ خوبی بے کے ساتھ یاد کیے جائیں گے۔

حضرت ابوبکرؓ نے جب کہ حضرت عمرؓ کو خلیفہ کرنا چاہا تو بھی اختلاف ہوا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہجرت کی دسویں سال ربیع الاول میں مسند خلافت پر ٹھہرے ہوئے اور دو برس تین مہینے تک خلافت کی ہجرت کی تیرہویں برس جمادی الاخر کی بائیس تاریخ منگل کی رات کو آپؓ انتقال فرمایا۔

وفات کے وقت آپؓ کا سن شریف تیسہ سال کا تھا۔ آپؓ کو ایک یہودی نے زہر دیا جس کی وجہ سے آپؓ وفات کی۔ اور ایک دوسری روایت کے موافق ایک سردی کے دن آپؓ غسل فرمایا تھا جس کے سبب بخارا گیا غرض کہ آپؓ پندرہ دن تک نماز کے واسطے باہر تک تشریف نہیں لائے اور نماز جماعت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پڑھوائی۔

حضرت صدیقؓ نے وفات سے کچھ دن قبل اصحاب کبار میں سے عبدالرحمن بن عوف۔

عثمان بن عفان کو لکھا کہ حضرت عمرؓ کے خلیفہ کرنے کے باب میں مشورہ فرمایا۔

حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ عمرؓ کے باب میں کوئی بات قابل اعتراض نہیں ہے البتہ مزاج میں ایک قسم کی شدت ضرور ہے جس کے جواب میں ابو بکر صدیقؓ نے ارشاد کیا کہ اُس کے مزاج میں شدت صرف اسوجہ سے ہے کہ وہ میرے مزاج میں ملائت پاتا ہے اگر سندن خلافت پر وہ بیٹھ گیا تو اُس شدت کے بڑے حصے کو ترک کر دینا کیونکہ میں نے اس بات پر غور کیا ہے کہ جب میں کسی پر ناراض ہوتا ہوں تو وہ مجھ کو ملامت کرنے کی کوشش کرتا ہے اور جب میں بہت ملامت کرتا ہوں تو وہ مجھ کو سختی کی طرف مائل کرتا ہے۔

حضرت عثمانؓ نے بھی اس بات کی تصدیق کی اور فرمایا کہ اُس کا دل اُس کی ظاہری بات سے بہتر ہے اور یہ بھی فرمایا کہ ہم میں اُس کی مانند ایک بھی نہیں ہے۔

اگرچہ صدیق اکبرؓ نے اس ناکہ کو کسی پر ظاہر نہ کرنے کی بابت فرما دیا تھا مگر کسی کیسی سبب یہ بات کھل گئی اور طلحہ بن عبید اللہؓ حضرت ابو بکرؓ کے پاس تشریف لائے اور عرضاً فرماتے گئے کہ تم عمرؓ کو خلیفہ نہ کرنا چاہتے ہو لیکن تم نے خود دیکھا ہے کہ عمرؓ کے ہاتھ سے لوگوں کا کیا حال ہو چکا ہے وہ خود مختار ہو گا تو کیا کچھ نہ کرے گا۔ تو خدا کے پاس جانو الا یہ بہتر ہو گا کہ خدا اپنی رعیت کا انتقام سنبھالے۔ اس پر اپنے پاس والوں سے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ مجھ کو بٹھا دو جب کہ آپ کے نتیجوں کے سہارے سے بٹھا دیا تو آپ نے حضرت طلحہؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تو مجھ کو خدا سے ڈراتا ہے حالانکہ جب میں خدا سے ملوں گا اور مجھے وہ پوچھے گا تو کہوں گا (استخلفت علی اہلک خیرا اہلک) یہ لہجہ وصیت نامہ کہنے کا حکم دیا اور اُس کا مسودہ حضرت عثمانؓ کو لکھوا دیا۔ غرض کہ

اپنی حالت حیات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنی جگہ (یعنی سند خلافت) پر شکن کر دیا۔
 کلالہ کے معنی میں اختلاف ہوا۔

کلالہ۔ اولاد ذکور اور والدین کے علاوہ دیگر ورثہ کو کہتے ہیں۔ اور کلالہ کا اطلاق
 اُس مورث پر بھی ہوتا ہے جس کے وارثوں میں اولاد ذکور اور والدین نہ ہوں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ جب کہ ایک بار سخت مریض ہوئے اور رسول خداؐ ان کے
 دیکھنے کی واسطے تشریف لے گئے تو حضرت جابر نے کہا کہ (یا رسول اللہ انی رجل لا یرثنی الا
 کلالۃ) اور اس سے حضرت جابر کا مقصد یہ تھا کہ میرے نہ تو والدین ہیں اور نہ لڑکا۔

کلالہ۔ کا اطلاق مورث پر بھی فرزدق شاعر کے اس شعر سے متل ہوتا ہے شعر
 ورثۃ قتادة المملک لا یورث کلالۃ عن ابی مناف عبد شمس شہ
 غرض کہ لفظ کلالہ قرآن مجید میں دو مقام پر جو کہ دونوں سورہ نسائیں ہیں آیا ہے جن
 دونوں آیتوں میں سورہ نسا کی لفظ کلالہ آیا ہے ان میں سے ایک کو آیت شتا اور دوسری کو
 آیت صیف کہتے ہیں۔

آیت شتا

وإن کان رجل یورث کلالۃ او امرأۃ ولہ اخ او اخت فلکل واحد منہما
 النسد من فأن کان اکثر من ذلک فھو شہکاء فی المثلث من بعد وصیۃ یوصی بھا ان
 دین غیرہما فاصیۃ من اللہ واللہ علیم حکیم

آیت صیف

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُهُ هَٰذَا لَيْسَ وَلَدٌ وَلَمْ يَخْتِ فَهِيَ
نِصْفٌ مَّا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشَّلَاحُ مِمَّا تَرَكَ
وَإِنْ كَانُوا اخْوَةً رَجُلًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۖ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ تَضَلُّوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ فرماتے ہیں کہ اولاد ذکر اور والدین کے سوا کو کلاہ کہتے
ہیں۔ مفسرین کے نزدیک بھی قول مختار ہے۔

حضرت عمر بھی اگرچہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اولاد ذکر کے سوا کو کلاہ کہتے ہیں مگر یہ بھی واثق
ہے کہ اپنی وفات کے قریب حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ اگرچہ میں اس طرف را کہ کلاہ وہ میت ہو
کہ جسکے لڑکا ہو۔ مگر یہ بات صرف اسوجہ سی ہی کہ ابو بکر سے اختلاف کرنے میں میں شرمایا کرتا تھا
لیکن حقیقت میں کلاہ باپ اور اولاد ذکر کے سوا کو کہتے ہیں۔

حضرت عمرؓ سے ایک روایت اور بھی ہے۔ یعنی آپؓ سے منقول ہے کہ (بین چیزیں) کہ اگر
رسول خدا نے ان کی تشریح فرمادی ہوتے دنیا و مافیہا سے میری واسطے عزیز ہوتیں۔ کلاہ
خلافت۔ رہا)

اخوة او جد کی میراث میں بھی اختلاف ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابن کی ہوتے ہوئے جد کو چٹا حصہ دیتے تھے۔ ابن کی نہ ہونی
کی حالت میں اخ ایک ہو یا دو اونکی اور جد کی مابین میراث کو متساویاً تقسیم فرمادیا کرتے تھے
جبکہ بھائی دوسے زائد ہوتے تھے تو جد کو ثلث دیکر باقی ٹوبہ بھائیوں پر مساوی طور پر تقسیم

کر دیتے تھے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اجتہاد اور تھا۔

حضرت ابن عباس کے اس سوال پر کہ جدا درچہ بہائیوں کو وارث چھوڑنے والے شخص کی میراث کس طرح پر تقسیم ہونا چاہیے؟ حضرت علیؑ نے بموجب ایک روایت کے یہ فرمایا کہ (جد ایک اخوہ کے مقام پر قرار دے) اور ایک روایت کے بموجب فرمایا کہ (جد کو سب حصہ دے)۔ ابن مسعود کا اجتہاد جداگانہ ہے یعنی حضرت ابن مسعود نے ختم۔ ا۔ بی مات سوتیلی بھائی۔ جد کو ورثہ میں چھوڑنے والی ایک بی بی کی جائداد اس طرح پر تقسیم کی۔

زوج۔ نصف۔

ام۔ ثلث باقی وہو السدس من راس المال۔

اخ۔

جد۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ارث میں جد کو بمنزلہ اب کے قرار دیکر جد کی موجودگی کی حالت میں اخوہ اور اخو کو میراث میں داخل نہیں فرماتے تھے جیسا کہ ابی حنیفہ کا مذہب ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ :- اس شرط پر کہ اسکا حصہ ثلث سے کم نہ ہونے پائے جد کو اخوہ کے ساتھ تقسیم میں داخل کر دیتے تھے اور یہی مذہب امام مالک و شافعی کا ہے۔

اراء الملل کے مصنف نے اگرچہ اور بہت سی واقعات بھی بشرح و بسط لکھیں ہیں لیکن مضمون میں طوالت ہو جانے کے خیال سے انکو قلم انداز کر دیا جن کی تفصیل یہ رہے۔ رحلت نبوی

میں اختلاف ہو۔ تعین مرفن رسول میں اختلاف ہوا۔ اسباب میں اختلاف ہوا کہ صحابہ کا اطلاق
کنیز ہو سکتا ہے حضرت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارث کے ثبوت پر اختلاف ہوا۔ حضرت
عثمان غنی کی خلافت پر اختلاف ہوا۔ حضرت عثمان غنی کے واقعہ قتل کے وقت اختلاف ہوا۔
علاوہ ازیں احکام فروعیہ میں بھی اختلاف ہوئے۔

مذکورہ بالا واقعات سے ہم بہت سے کارآمد نتائج کمال سکے ہیں جن کے سبب سے
موجودہ زمانے کے مسلمانوں کے سبب تنزل پر روشنی پڑتی ہے سب سوا دل جس غلطی پر رہی
نظر پڑتی ہے وہ غلطی ہے جو عام طور پر پہلی ہوئی ہے یعنی یہ کہ موجودہ زمانے کے مسلمانوں
کے تنزل کا باعث اُن کا باہمی اختلاف و تماین خواہشات ہے۔ کیونکہ مذکورہ واقعات
پر سرسری نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعین میں یہی نہ تھا کہ
صرف اختلاف آراء ہو بلکہ اغراض بھی متحد نہ تھیں۔ چنانچہ خلیفہ اول کے انتخاب پر جو گفتگوئیں
اور بعد اُس کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایک عرصہ دراز تک جس کی مقدار چہرہ مہینے قرار دی جاتی ہے
بہت نکرنا اور اصحاب کبار میں سے بہت سوزی اثر حضرات کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کی طرف
رغبت اور حضرت ابوبکر کی خلافت سے ناخوشنود ہونا اور پھر حضرت عمر فاروق کے خلیفہ قرار پانے
جانے کے وقت حضرت طلحہ بن عبد اللہ کا معاہدہ اعتراض وغیرہ سب باتیں یہی ہیں
جن کو ہم اختلاف خفیفہ ہرگز نہیں کہہ سکتے لیکن باوجود ان تمام واقعات کے حالت یہ تھی کہ
اسلام کی سلطنت اور شوکت کا دائرہ اس طرح سے وسیع ہو رہا تھا کہ جس طرح کوئی سیلاب
آنا فائز زمین کے بڑے بڑے رقبوں پر مستولی ہوتا جاتا ہو۔ اور اختلافات یا تماین خواہشات

کا کچھ بھی خواب اثر نہ پڑتا تھا۔

اگر ہم ان واقعات سے تھوڑی دیر کے واسطے اپنے آپ کو جدا کر لیں اور ان پٹریوں کے اختلاف اور مختلف خواہشوں پر نظر ڈالیں جو انگلینڈ میں پائی جاتی ہیں اور جن کے بہت سے مختلف اغراض اور نام ہیں یعنی لبرل۔ کنسرویٹو۔ یونیٹ۔ گلینڈ سٹونیں۔ ایش وغیرہ وغیرہ تو ہم کو اس بات کے تسلیم کرنے میں کچھ بھی پس و پیش نہیں ہو سکتا کہ بنی نوع انسان سے اختلاف کا دفع کر دینا ناممکن ہے اور اس بات کے باور کر لینے میں بھی کچھ پس و پیش نہیں کرنا پڑتا۔ مگر اختلاف آراء و اختلاف خواہشات کسی قوم کے واسطے ہرگز باعث تنزل نہیں ہو سکتا۔ لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ زمانہ موجودہ کے اختلاف و خواہشات اور زمانہ سابق کے اختلاف و خواہشات میں فرق ہے یعنی زمانہ احوال کے اختلاف و تباہ خواہشات میں حسد اور کینہ کی ایک ترکیب شامل ہے جو زمانہ سابق میں نہیں پائی جاتی۔ اس وجہ سے زمانہ احوال کے مسلمانوں کی جو کچھ حالت ہو وہ بوجہ حسد اور کینہ کے قرار دیا جاسکتی ہے نہ بوجہ اختلاف و تباہ خواہشات کے۔

زمانہ احوال کے مسلمانوں کے اندر اختلاف کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس میں بغض و حسد بہ وقت اس طرح پر شامل ملتا ہے کہ جس کے بعد سوائے اسکے کہ اپنے مخالف کی تذلیل اور تخریب کریں اور کوئی شوق یا ولولہ باقی نہیں رہتا۔ حالانکہ اسکا پتہ ہم مذکورہ واقعات تاریخی میں پہچان سکتے ہیں۔ حضرت عمر فاروق کی طرف سے حضرت خالد بن الولید کے عزل کی خواہش اور حضرت ابوبکر صدیق کا انکار پہر حضرت خالد موصوف کا ہم فارس اور شام میں بطور سپہ سالار کے

مقرر فرما گئے تھے رہنا۔ ہمارے زمانے کی عادات و خصائل کے بموجب حضرت فاروق کو نارض و برکت ہو جانے کے واسطے بہت ہی کافی دریعہ تھا مگر حضرت عمرؓ نے کبھی بھی اس پر اظہار رنج و ملال نہیں فرمایا اور نہ ابوبکر صدیقؓ کے کاروبار میں رخصت اندازی کی۔

رسول پاکؐ کے آخری وقت میں وصیت لکھ جانے کے وقت حضرت عمرؓ کا دخل دینا وصولِ زکوٰۃ کے واسطے مانعینِ ادائے زکوٰۃ سے محاربہ و مقاتلہ کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہونا۔ حضرت خالد کا مالک کی بیوی سے بغیر گزر جانے ایامِ عدت کے نکاح کر لینا۔ مسئلہ کلامہ کی بحث۔ ان میں ہر ایک بات یہی تھی جو ہمارے زمانے کے علماء اگر کم مشغلہ یا تحفیر یا بطون قابل حل مسئلہ کے اختیار کیے جانے کی واسطے کافی حیلہ اور آپس میں رابطہ نہ مرنے اور آہٹیں نہ کھینچنے اور تباہی میں ڈالنے کے واسطے پورا بہانہ تھا۔ حالانکہ ان باتوں کی اُس زمانے میں کچھ بھی اہمیت نہ تھی۔

مذکورہ بالا واقعات پر نظر کرنے سے ہم کو ایک اور مسئلہ قابلِ غور مل جاتا ہے یعنی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانے باسعادت میں مذہبی اور دنیوی پیشوایانہ ہی اور دنیوی و جہادانہ تھے اور اسوجہ سے معاملات دنیا و مصالحِ ملکی ناواقف اور غیر ذمہ دار اشخاص کے ہاتھوں میں مقید نہ ہونے پاتے تھے۔

بعد وفاتِ خاتمِ الانبیاءؐ کے جب کوئی نئی بات پیش آتی تھی تو بمشورہ باہمی یا باجہاد ذاتی اُس پر حکم اور عمل کیا جاتا تھا۔ چونکہ وہی لوگ حکمران یا سردار بھی تھے تو وہ خود ضروریاتِ دنیوی سے بھی بخوبی واقف ہوتے تھے وہ لوگ محکوم بھی رہ چکے تھے اور حاکم بھی ہوئے

انکا تعلق صرف مسلمانوں ہی سے نہ تھا بلکہ مذاہب مختلفہ کے لوگ اُنکے تحت درجیت ہو چکے تھے اور نیز ان کے نئے نئے تعلقات غیر مذہب کے حاکموں اور بادشاہوں سے بھی ہوتے جاتے تھے غرض کہ دنیا کی کوئی حالت نہ تھی جس سے وہ واقف نہ ہوں اسوجہ سے جس مسئلہ پر وہ غور کرتے تو ان تمام حالتوں کو وہ فراموش نہ کرتے تھے جس کا انجام صرف یہی نہیں تھا کہ ملک کے ملک فتح ہوئے پٹیلے جاتے تھے بلکہ غیر مذہب کے لوگ بھی خواہش کرنے لگے تھے کہ وہ مسلمانوں کی حفظ و امن میں آجائیں + اب حالت دوسری ہے کہ شرع یا فتوے

ناخود اذمۃ العبر مصنفہ دیار بکر بنی سعید یا شابلہ پنجم مطبوعہ شتہ جوی
ہر چند کہ سلطنت دوم نے کوشش کی کہ عیسائی باشندگان ملک فارس کو اُس ظلم و تعدی سے بچائیں جو مسلمان
ایران کے ہاتوں سے اُن پر ہوتا تھا مگر اس میں اُن کو کچھ کامیابی نہیں ہوئی۔ بلکہ جس جس قدر عیسائی باشندوں
کے بچانے کے واسطے رومی لوگ لڑائیاں کرتے تھے اُسی قدر سلطنت فارس کی طرف سے اُن ظلم
و تعدی زیادہ ہوتا جاتا تھا۔

اس زمانے میں جبکہ ایسے جو رجفائیں فارس کے عیسائی زندگی کے دن پورے کر رہے تھے خدائے
عز و جتہ اللعالمین نبی برحق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اضحاجاز میں تولد اور مبعوث فرمایا۔ اور جبکہ
اُنکے عدل و انصاف اور اُس جہد و پیمانی کی شہرت جو مالک سلامیہ میں عموماً عیسائیوں کے ساتھ عداوت کا اورین
و آسائش کے بار میں تھا ملک فارس کے عیسائیوں کو بھی پہنچی تو اُنہوں نے آپ کو محسوس کے ہاتوں سے نجات دینے
کی التجا کرنے کے لئے ایک ڈیپوٹیشن بھیجا جسکا سر دار جبریل نامی ایک پادری تھا۔

اس ڈیپوٹیشن کے آنے سے اول اگرچہ حضرت سالت ماب حلت فرما چکے تھے مگر خلیفہ اول نے اُنکی معروفیت
پر توجہ کر کے اُن کی مدد کو واسطے لشکر روانہ کیا اس واقعہ کے متعلق اُس زمانے کے ایک عیسائی مورخ کی ایک
کتاب جو اُسی زمانے میں لکھی گئی ہے دیا ریکریس گلدانی گرجا میں اب تک محفوظ ہے (خلاصہ ترجمہ کیا گیا)۔

اُن لوگوں کے ہاتھوں میں ہے جن کی پرورش عوام کی غایت یا صدقہ سے ہوئی ہے جن کی خوشنظر
یہ ہے کہ زہد و دوسخ ظاہری کو دکھا کر اپنے معتقدین کی تعداد کو کچھ زیادہ کر سکیں جن کو کوئی تعلق
حکومت یا ثروت سے نہیں ہے اور جن کو اس بات سے قطعی ناواقفیت ہے کہ حکمران کو محکوم
یا محکوم کو حکمران کے ساتھ کیا تعلق ہوتا ہے اور اس کا حسن ایسا کس طرح ہو سکتا ہے مذاہب
اجنبیہ کے معتقدوں کے ساتھ کیا برتاؤ برتنا اسلام کی عظمت و شان یا اُس کے ابقا کے واسطی
چاہیئے۔

جکا انجام یہ ہوا ہے کہ اُن کے اُن خوف یا دباؤ کی وجہ جو مذہبی لباس میں نمودار ہوئی ہیں
یا اُن کے بے موقع مشوروں کے سبب سلطنتیں تباہ ہو چکی ہیں یا ہو رہی ہیں محکوم ہونے کی
قابلیت بھی مسلمانوں میں پائی نہیں جاتی دولت کنارہ کش ہو گئی ہے۔ ازادی خیالات اور
شگفتگی طبع برباد ہو چکی ہیں۔ تعصب بیجانے حکومت کر لی ہے اور غیر قوموں اور غیر مذہب
والوں کی نظروں میں مذہب پاک اسلام کو بُرا دکھانے میں ہم نے کوئی کسر باقی نہیں رکھی ہے
فاعتبرُوا یا اولی الابصار۔

علی گڑھ انسٹیٹیوٹ گزٹ مطبوعہ ۱۴ و ۱۵ مئی ۱۹۰۵ء

اسباب مانع ترقی مسلمانان جب قدر سے یا بیان کیے جاتے ہیں اُن میں سے بہت سوں
کی بابت یہ شبہ ہے کہ آیا وہ مانع ترقی ہیں یا نہیں اور بعض ایسی ہی ہیں جن کے موجود ہونے
پر ہی یقین کامل نہیں ہے مثلاً۔

افلاس۔ جسکو مسلمانوں کی ترقی کا مانع خیال کیا جاتا ہے ایک ایسی شے ہے جس میں بہت سی کلام ہے۔ کہ آیا مسلمان ایسے مفلس ہیں یا نہیں کہ جس کے سبب سے وہ ترقی نہیں کر سکتے۔

افلاس یا تنویر ایسے الفاظ ہیں جن کے بیان کرنے کے واسطے نسبت کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ یعنی زید جس کے پاس ایک کروڑ روپیہ ہے وہ مفلس ہے نسبت عمر کے کیونکہ عمر دس کروڑ روپیہ کا مالک ہے اگر اس طرح پر دلیل کی جائے تو کوئی شک نہیں ہے کہ مسلمان مفلس ہیں نسبت ہندوؤں کے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ مسلمان اس قدر نادار ہیں کہ وہ اپنی ترقی کے ذرائع حاصل یا پیدا نہیں کر سکتے یا یہ کہا جائے کہ مفلس وہ شخص ہے جو اپنی ضروریات کا انصرام خود نہ کر سکتا ہو تو ہم اس کہنے پر مجبور ہوں گے کہ مسلمان مفلس نہیں ہیں۔

اس مسئلہ پر غور کرتے وقت افراد سے بحث مت کرو کیونکہ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ افراد میں ضرورت بہت ایسے مفلس ہیں جو اپنی ضروریات کا انصرام نہیں کر سکتے بلکہ مسلمانوں کو من حیث المجموع دیکھو جیسا کہ جمیع اقوام کی دولت مندی پر غور کرنے کا قاعدہ ہے اگر اس طرح پر مسلمانوں کو دیکھا جائے تو وہ ہرگز مفلس نہیں ہیں۔

شاید لوگوں کو یہ سن کر حیرت ہوگی کہ بھئی کے مسلمان زمین میں۔ بوہرہ۔ خوجہ۔ کوکنی اور وہ ایرانی و عرب وغیرہ جو بھئی کے ہندو ہو گئے ہیں سب شامل ہیں بہ نسبت تمام دیگر اقوام موجودہ بھئی کے زیادہ دولت مند خیال کیے جاتے ہیں۔ ان میں علاوہ عظیم سرمایہ داروں کے ہزاروں آدمی ایسے ہیں جو دس دس بیس بیس لاکھ روپیہ کے سرمایہ سے لین دین کرتے ہیں

وہ لوگ عموماً بیڑی سے بڑی سرکاری ملازمتوں کو اسوج سے حقیقہ جانتے ہیں کہ ان کی آمدنی اور
کمانی کا مقابلہ بڑی سے بڑی سرکاری تنخواہ نہیں کر سکتی۔

حال میں مجھ سے اور ایک میمن سے بیڑی میں گفتگو ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے۔
میں۔ آپ کے کسے صاحبزادے ہیں
میمن۔ دو ہیں۔

میں۔ کیا آپ انکو انگریزی پڑھاتے ہیں۔

میمن۔ بڑا تو کاروبار کرتا ہے چھوٹے کو مدرسہ اسلامیہ میں کر دیا ہے

میں۔ انگریزی تعلیم دلانے سے آپ کی کیا غرض ہے۔

میمن۔ یہی کہ آج کل چٹھی چپاٹی تاریخ رہ کے پڑھنے کے لئے انگریزی کی ضرورت

ہوتی ہے

میں۔ کیا آپ اُسکو اونچے درجہ کی تعلیم نہیں دلائیں گے۔

میمن۔ نہیں! کیونکہ اس سے فائدہ کیا ہے ناحق اوقات ضائع ہوگی۔ انگریزی پڑکے

نو کری بیسگی تو بڑہ سے بڑہ ہی کورٹ کا جج ہو سکتا ہے یا پشیدیوں میں بارسٹری وغیرہ کر سکتا ہے

ان کی اتنی آمدنی کیا ہے جو تجارت کا مقابلہ کرے۔ میں اہل میں فلاں گہنہہ کارہنے والا ہوں

بیڑی میں آئے ہوئے ساٹھ برس ہوئے ہوں گے۔ میرے باپ کا سرمایہ کچھ نہ تھا خود میں نے

کام شروع کیا اور صرف ولایت کا مال منگا کر یہاں بیچنے کے ذریعہ سے دس دس ہزار روپیہ ہمیں

میں نے پیا کیا ہے۔ اور تھکیوں میں ساٹھ ساٹھ ہزار روپیہ نفع کا چار چار چہرہ ہمیں میں کمایا

ہماری نظر میں نوکری کی کچھ بھی عزت نہیں ہے۔ جب سے تو اضعیف ہوئے یعنی بچپن برس سے میں نے کاروبار ترک کر دیا ہے اور اپنے کمسورہ روپیہ سے مکانات بنائے ہیں جن کے کرائے کی آمدنی سے بسر کرتا ہوں۔ بڑا بیٹا خود کماتا ہے اور یہی حال میرے دوسرے تینوں بھائیوں کا ہے میں نے اپنا بیٹا کے مسلمانوں کی بے بضاعتی کا حال بیان کر کے جب اُس سے سوال کیا کہ کیا ممکن ہے کہ اُس ملک کے بچے کاروبار کے واسطے تمہاری سپرد کر دیئے جائیں تو تم اُن کو کام سکھا دو گے اور وہ لڑکے ایسا ہی کمانے لگیں گے۔ جن دونوں باتوں کا جواب اُس نے بصیغہ اقرار دیا۔

مذکورہ بالا گفتگو کو تمام وکال ہمارے اس مضمون سے کچھ تعلق نہیں ہے صرف دلچسپ ہونے کی وجہ سے لکھ دی گئی ہے۔ لیکن یہ بات ذہن نشین ہونا چاہیے کہ یہ شخص بھی کو معمولی مہمنوں میں سے تھا غرض یہ ہے کہ وہاں پر قبول عام ہے اور مسلمان والدین اگر یہ کہا جائے کہ ہم نے صرف بھئی کے مسلمانوں کی آسودگی کا تو خیال کر لیا اور ہندوستان کے دوسرے اقطاع کے مسلمانوں کی کمی بضاعت سے بے پروائی کی تو ہم خاموش نہیں ہوں گے دو وجہ سے اول تو یہ کہ سوائے بھی کے دیگر اقطاع بھی ایسے ہیں جہاں پر مسلمانوں میں عام آسودگی پائی جاتی ہے بہت سی ریاستیں مسلمانوں کے ہاتھ میں ہیں جہاں پر مسلمانوں میں قبول عام ہے خصوصاً حیدرآباد میں سوائے اس کے گلگت۔ مدراس میں مسلمانوں کی حالت بہت اچھی ہے۔ اپرائیڈیا کے مسلمانوں کی حالت علی العموم بہ نسبت بھئی و حیدرآباد وغیرہ کے مسلمانوں کے چھی ہو مگر تاہم من حیث المجموع ایسے مفلس نہیں ہیں کہ اپنی ضروریات کو مہیا نہ کر سکتے ہوں۔ دوم

جس بات پر کمزور یا زیادہ زور دینا ہے وہ یہ ہے کہ بالفرض صرف بھٹی کے ہی مسلمانوں کی حالت قابل اطمینان ہے اور کہیں کے مسلمانوں کی ایسی نہیں۔ تو ہم یہ سوال کرتے ہیں کہ انہیں لوگوں نے یعنی بھٹی کے مسلمانوں نے اپنی قوم کے واسطے کیا کار نمایاں کیا ہے جس کی بنا پر ہم بھی کہہ سکیں کہ اگر دوسرے اقطاع کے مسلمان بھی صاحبِ دولت ہوتے تو وہ بھی ایسا ہی کرتے جیسا کہ بھٹی کے مسلمانوں نے کیا۔ یہ سبب ہے جس کی وجہ سے نہ تو ہم مسلمانوں کو مفلس خیال کرتے ہیں اور نہ ان کے افلاس کو مانعِ ترقی۔ اور نہ ان کی دولت مندی کو موجبِ ترقی۔

عدم اتحاد۔ عدم اتفاق۔ اس پر بہت زور دیا جاتا ہے کہ مسلمانوں میں اتفاق نہیں ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسی وجہ سے ان کی ترقی نہیں ہوتی مگر اس کو بھی تسلیم کرنے میں بہت کچھ کلام ہو سکتا ہے اور نہ یہ بات تسلیم کی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں میں نا اتفاق ہے۔ پچھلی منسوس سالوں میں جو بلوے مابین ہندوؤں اور مسلمانوں کے خصوصاً بمبئی اور عظیم گڑھ میں ہوئے ان میں کسی جگہ پر اور کسی وقت میں مسلمانوں سے کوئی ایسی حرکت یا ترکِ حرکت سرزد نہیں ہوئی جس کی وجہ سے ہم یہ کہہ سکیں کہ مسلمانوں میں اتفاق نہیں ہے یا نا اتفاق ہے۔ ہندوستان کے کسی حصہ کے مسلمانوں کو لیلو اور اُن کے گاؤں کشی کے مسئلہ پر بحث کرو تو ہر ایک کے مونہ اور زبان سے بالاتفاق گائے کی قربانی کی تائید ہی نکلے گی پہر کوئی نہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں میں اتفاق نہیں ہے

اس سے کم درجہ کے کام لیلو یعنی ہمارے شہر کے اونیز دیگر شہروں کے مسلمانوں نے ہیں ورنہ دین وغیرہ کی مخالفت میں ہمیشہ ایک نہایت عجیب اور پر زور اتفاق دکھایا ہے۔ انگریزی

زبان کی تعلیم بھی سچلہ انہیں تعلیم کے ہے۔ اگرچہ مجبوراً ایک گروہ قلیل نے اُس کی تعلیم اختیار کی ہے یا ایک گروہ قلیل نے اُس کی خوبی اور ضرورت کو تسلیم کر لیا ہے مگر اس وقت تک انگریزی تعلیم سے عام نفرت کے اوپر سب اور جمیع جہات کے مسلمانوں کا اتفاق ہے۔

اگر اُن کاموں پر نظر ڈالی جائے جو مسلمان باہم ملکر کرتے ہیں تو یہی حیرت پیدا ہوتی ہے۔ گوافسوس ہے کہ ہمارے پاس کوئی ایسی اسٹینکس موجود نہیں ہے جس کی وجہ سے کوئی ہٹیک اندازہ بتا سکیں لیکن ان واقعات کی وجہ سے جو روزمرہ ہر ایک شخص کے مشاہدہ میں آتے ہیں۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہر سال کس قدر کثیر ساجد کی بنائیاں کی تعمیر صرف چندے سے ہوتی ہے جو کہ عوام سے وصول کیا جاتا ہے۔ ہمارے شہر کی جامع مسجد کی مرمت میں ہمارے ضلع کے ایک رئیس نے قریب پچاس ہزار روپیہ کے صرف کیا اور اب جبکہ اُس کی بقیہ مرمت کے واسطے جسکا تخمینہ پینتیس ہزار روپیہ کا ہے چندہ کہو لایا تو صرف چند رئیسوں نے اُن واحد میں اٹھائیس ہزار روپیہ دینے کا بخوشی و غور می وعدہ کر لیا ہے اور کچھ شک نہیں ہے کہ اگر بجائے پینتیس ہزار کے پچاس ہزار روپیہ بھی صرف ہوگا تو وہ بھی بحال آسانی اسی ضلع کے رئیس دیدینگے۔

بہٹی میں خوجہ قوم نے (جو ایک مسلمان قوم ہے) اپنے قوم کے بیمار یا اُن لوگوں کے آرام کے واسطے جو کاروبار کرتے کرتے تھک گئے ہوں چار چار یا چھ چھ لاکھ روپیہ قیمت کی عمارتیں بہٹی اور اُس کے اطراف میں بنادی ہیں جن میں قریب قریب دو دو سو کے خاندان ایک ساتھ رہ سکتے ہیں اور جن کا کچھ کرایہ نہیں لیا جاتا۔ سہارنپور کی مسجد اسی نہرست میں داخل ہونے کے لائق ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

مذکورہ بالا واقعات کے لحاظ سے ہم اس رائے کے قائم ہونے پر مجبور سے ہوئے
جانتے ہیں کہ مسلمانوں میں نا اتفاقی نہیں ہے بلکہ اتفاق کا پورا پورا مادہ ان میں پایا جاتا ہے اور
کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی جس کی بنا پر مسلمانوں کی ترقی کے مواقع میں نا اتفاقی کو دخل کیا جائے
قبل اس کے کہ اس کی بابت اپنے خیالات یعنی یہ کہ پھر ان کی ترقی کی مانع کیا شے ہو یا
کیا جائے۔ ایسا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند سطروں میں ان واقعات کو مختصراً لکھیں جو زمانہ
حیات رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مسلمانوں پر گذرے ہیں تاکہ اپنی مشاکو دوسروں
کے ذہن نشین کرنے میں ہم کو کافی مدد ملے۔

فخر عالم نبی برحق خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایام صبا و ت یعنی ہجر
دوازدہ سالگی اپنے عم بزرگوار ابوطالب کے ہمراہ شام کی طرف وہاں ہی صرف بصری نام ایک قصبہ
تک کے سوانہ کوئی اور سفر کیا اور نہ آپ کو کسی قسم کی تعلیم دی گئی۔

لیکن سن شباب میں پہونچ کر آپ کے عاقلانہ برتاؤ شیریں زبانی اور علم و مروت کو سبب
سے تمام مکہ میں آپ کا ایسا اعتبار و وقار ہر ایک کے دل میں پیدا ہو گیا تھا کہ آپ کے نام مبارک
کے ہمراہ امین کا لفظ اضافہ ہو کر محمد الامین کے نام و لقب سے آپ مشہور ہو گئے تھے اشراف قریش
میں سے خدیجہ نامی ایک بیوہ کو جو کہ بہت دولت مند تھیں اور جو کہ اپنے سرمایہ سے دوسرے تاجروں
کے ذریعہ سے تجارت کیا کرتی تھیں جبکہ آپ کے اوصاف عالیہ و صدق و امانت کی خبر پہونچی اور
احوالی مکہ سے مشورہ دیا کہ محمد الامین کو کچھ مال دیکر تجارت کے لئے روانہ کیا جائے تو انہوں نے
تمام سرمایہ اپنا آپ کے حوالے اور اپنے غلام میسرہ نامی کو ہمراہ کر کے آپ کو شام کی طرف روانہ کیا

شام میں پہنچنے کی نسبت بصرانامی جگہ میں ہی آپ نے اموال کی خرید و فروخت مناسب تصور فرما کر وہیں پرائس کا معاملہ کر دیا اور مکہ کو واپس تشریف لے آئے۔

قافلہ شام کی واپسی کا تا مشاء دیکھنے کے واسطے خدیجہ مع اپنی رفیقہ عورتوں کو کھڑی تھیں کہ پکایا سُن کی نظر میسرہ پر پڑی جس نے محمد الامین کی واپسی کی بشارت بھی خدیجہ کو دی اور جب کہ حساب کتاب خدیجہ کو دیا گیا تو معلوم ہوا کہ سب لوگوں سے زیادہ اس سال میں منافع ہوا ہے آپ کے شام کی طرف جانے کے بعد خدیجہ نے کوئی ایسا خواب دیکھا جس کی تعبیر میں اُن کے چچا زاد بہائی ورقہ بن نوفل نے یہ کہا کہ اُسکا ازدواج آنحضرت سے ہوگا۔

ورقہ بن نوفل چونکہ دین سچی کا معتقد اور بوجہ رسیدگی اور کہالت کے مشہور تھا اسوجہ سے خدیجہ کے دل میں اُس کی بات نے ایسا اثر کیا کہ وہ آپ کے ساتھ ازدواج پر دلے مائل ہو گئیں۔

غرض کہ مناسب ذرائع کی وساطت سے فخر عالم اور سیدۃ النساء خدیجہ کا نکاح قرار پایا اور قریش کے اعزہ و سردار حضرت خدیجہ کے خانہ سعادت کا شانہ پر جمع ہوئے اور نبی پاک مع اپنے چچا! حمزہ کے وہاں پر تشریف لے گئے۔

اول ابو طالب نے خطبہ پڑھا کہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ (خدا کا شکر ہے کہ ہم کو ابراہیم کی ذیت اور اسمعیل کی نسل اور معد کی صل اور مضر کے عنصر سے پیدا کیا اور ہکو میت اللہ کے دبا۔ حرم شریف کے خادم ہوئے کی وجہ سے انسانوں کا حاکم اور رئیس بنایا۔ اما بعد میرے بہائی کے بیٹے محمد ابن عبد اللہ کا قریش کے کسی نوجوان سے مقابلہ کیا جائے تو حسب نسب عقل و فضائل میں

سب سے بہتر ٹھیکہ گا۔ اُس کے مال کی قلت قابلِ محاظ نہیں ہے کیونکہ مال ایک چلی جانوالی چھانوں اور عارضی شے ہے۔ اور تم ہے خدا کی کہ آئندہ کو اُس کی شان بڑی ہونیوالی ہے اور اس طرح پر آئندہ کو شاندار ہونے والی تمہاری لڑائی کی خدیحہ کی طرف اُس نے رغبت کی ہے اور اس قدر مہم جوئی اور اس قدر مہم جوئی مقرر ہوا۔

ابو طالب کے اس خطبہ کے تمام ہونے پر ورقہ بن نوفل نے یہ پہنچ کی کہ (خدا کا شکر ہے کہ ہکو تمہارے بیان کے موافق پیدا کیا اور جو کچھ نعمتیں تم نے بیان کیں ہیں ان سے زیادہ ہکو دیا۔ ہم عرب کے سردار اور بڑے ہیں اور تم بھی ایسے ہی ہو۔ ہلوگ تمہاری بزرگی سے منکر نہیں ہیں اور نہ تمہاری بہتری اور شرف میں ہکو تامل ہے اور تمہارے ساتھ قرابت حاصل ہوئے کی طرف ہکو بھی رغبت ہے۔ اے حاضرین تم گواہ رہو کہ میں نے محمد ابن عبد اللہ کا خدیجہ بن خویلد سے نکاح کر دیا) ذات رسالت مآب کی عمر شریف اس وقت پچیس برس کی تھی اور حضرت خدیجہ آپ سے کسی قدر بڑی تھیں۔ جب تک حضرت خدیجہ زندہ رہیں آپ نے دوسرا نکاح نہیں کیا۔ آپ کی عمر پچیس سالگی کے زمانے میں خانہ کعبہ کی بنائے کے بعد حجر الاسود کے نصب کیے نہیں جبکہ سہ داران مکہ میں اختلاف ہوا اور نوبت بقتال باہمی پہنچنے والی تھی تو سب نے حضرت محمد الامین کو اپنا حکم قرار دیا۔ پس آپ نے چادر میں حجر الاسود کو کہہ کر اُس کے کوئے مختلف قبائل کے سرداروں کو دیکر تپڑ کو اونچا کرایا اور اپنے دست مبارک سے اسکو نصب کر دیا۔ قریش اور دیگر قبائل نے اس تدبیر کو بہت پسند کیا اور جنگ و جدال سے بچ رہے۔

گو بعض کیفیات عجیبہ چالیس سال کے سن سے شروع ہوتیں مگر تینتالیس سال کی عمر میں

آپؐ تبلیغ رسالت شروع کی اور سب میں اڈل جو آپؐ کی نبوت پر ایمان لایا وہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تھیں اور وہ آپؐ کے ہمراہ نماز پڑھا کرتی تھیں۔ اُس کے بعد حضرت ابو بکر الصدیقؓ حضرت علیؓ مشرف باسلام ہوئے پھر زید بن حارثہ جو رسول پاکؐ کے آزاد غلام تھے ایمان لائے۔ پھر عثمان بن عفانؓ عبدالرحمان بن عوفؓ سعد بن وقاصؓ زبیر بن العوامؓ طلحہ بن عبید اللہؓ نے آپؐ کی رسالت کو قبول کیا اور حضرت صدیق کے ہمراہ رسول پاکؐ کے حضور میں تشریف لائے اور نماز پڑھی۔ اُس کے بعد اور بہت سے صحابہ آپؐ پر ایمان لائے۔

ابتداء میں آپؐ دعوت رسالت بطور مخفی کے فرماتے تھے جسے تم نماز اور قرآن مجید بھی باؤا نہیں پڑھا جاتا تھا۔ بعد چندے جب کہ آیت (فاصدع بما توأم) نازل ہوئی تو آپؐ علانیہ دعوت اسلام شروع کی۔

گو کہ قوم کے بہت لوگ ایمان نہیں لائے تھے مگر جب تک آپؐ نبوت کے حق میں کلمات تحقیر نہیں فرمائے تھے مسلمانوں کے ساتھ کچھ روک ٹوک نہیں کی جاتی تھی۔ جب نبوت کے پوجنے کو آپؐ نے ضلالت دگر اہی بتایا تو قریش کو ناگوار لگذا اور عقبہ - شعیبہ - ابوسفیان بن حرب وغیرہ جمع ہو کر ابوطالب کے پاس گئے اور شکایت کی کہ تمہارا بیٹا ہمارے دین میں دخل دیتا ہے اور ہمارے ہتھارے اجداد کو گمراہ بتاتا ہے اور درخواست کی کہ ابوطالب اس کی روک کریں۔ ابوطالب نے ملامت باتیں کہیں کہیں کو خصلت کر دیا۔

مگر رسول پاکؐ کو پست تو اپنے کام میں مصروف رہتے دیکھ کر قریش پر ابوطالب کے پاس آئے اور اب کی مرتبہ ان سے صاف کہہ دیا کہ یا تو اپنے پیچھے کو روک دو ورنہ دو نو فرقوں میں سے صرف

ایک ہی رہجائیکا پام ہم جائینگے یا اُن کو مار ڈالینگے۔

ابوطالب کی قربہ ڈر گئے اور رسول پاک سے سب مال کہا اور گو کہ صاف تو نہیں کیا
مگر اشارہ یہ بھی بتا دیا کہ اگر ان لوگوں نے شکوہ کیا تو مجھ سے اسکا تدارک کچھ نہیں ہو سکیگا۔

ابوطالب کے اس بیان سے آپ بہت ملول اور محزون ہوئے اور یہ فرما کر (کہ اے میرے
باپ کے قائم مقام چچا خدا تعالیٰ نے مجھ کو اس کا واسطہ بھجوا دیا ہے اُس کی تعمیل کرنے پر مجبور
ہوں ان لوگوں کے دل میں جو اُنے وہ کریں) اور آبدیدہ ہو کر اُٹھ گئے۔

آپ کے اس طرح پر اُٹھ جانے اور آبدیدہ ہونے کی وجہ سے ابوطالب کا دل بھی کڑا ہوا اور
آپ کو بلا کر دلاسا و تسنی کی اور کہا کہ لوگوں کو بکنے دو وہ کچھ نہیں کر سکتے۔ اور ابوطالب نے جیسا کہ کہا تھا
اُس طرح پر کیا بھی یعنی ہمیشہ آپ کی حمایت کرتے تھے اور رسول خدا ہی پہلے کی طرح سے تبلیغ
احکام میں مصروف رہے۔

گو کفار و مشرکین مکہ ذات پاک نبوی کا بوجہ ابوطالب کے اور ابو بکر صدیق کا بوجہ کثرتِ عشیرۃ
کچھ کر نہ سکتے تھے مگر دیگر مسلمانوں کی ایذا و تکلیف دہی میں کوتاہی نہیں کرتے تھے۔ اور نبوت
یہاں تک پہنچی تھی کہ سمیۃ خاتون کو شہید کر ڈالا جب کہ انہوں نے مذہبِ جدید یعنی اسلام سے
پہرے سے انکار کیا اور بلال حبشی جب کہ وہ ایمان لے آئے تھے اُن کے گلے میں رسی باندھ کر مکہ
کی گلیوں میں اُن کو گھسیٹا جاتا تھا۔ غرض کہ ایسے ایسے خوفوں کے سبب سے لوگ ایسے تھے
جنکو اپنے اسلام کے ظاہر کرنے کی جرات نہوتی تھی۔ مسلمانوں پر اس قسم کی تکلیف کو دیکھ کر نبوت کو
پانچویں سال میں آپ نے مسلمانوں کو دیا رہبتہ میں ہجرت کر جانے کی اجازت دی اور اس اجازت

عثمان بن عفان مع اپنی بیوی یعنی حضرت رقیہ - زبیر بن العوام - عثمان بن مظعون - عبداللہ بن مسعود وغیرہ وغیرہ بہت سے صحابہ دریا کی راہ سے حبشہ میں پہنچے اور نجاشی بادشاہ حبش کی پناہ لی۔ اور نجاشی نہایت انسانیت سے اُن کے ساتھ بہ مہربانی پیش آیا۔

اس کے بعد کچھ بعد دیگرے مسلمانوں نے حبش میں جانا شروع کیا اور وہاں پر ایک مقدار کثیر مسلمانوں کے جمع ہو جانے سے کفار مکہ کو تشویش پیدا ہوئی اور نجاشی کے پاس جا کر مسلمانوں کو اُن کے سپرد کر دینے کی درخواست کی جسکو نجاشی نے قبول نہیں کیا۔

گو کہ حبشہ میں مسلمانوں کو امن ملی تھی مگر مکہ کے مسلمانوں کی حالت قابل اطمینان نہ تھی اور اسوجہ سے رسول مقبول ہمیشہ دعا فرمایا کرتے کہ ابھی اس دین کو ابوہل یا عمر کے ایمان لے آئے سے معزز کر۔ گو اسے کہ یہ دونوں شخص قریش میں بہت ذمی اثر تھے حضرت حمزہ بھی چونکہ قریش میں معزز اور شجاع مشہور تھے جبکہ دائرہ اسلام میں داخل ہو گئے تو قریش میں بہت منکر ہوئی اور عمر بن الخطاب آمادہ کیے گئے کہ وہ اس دین کا خاتمہ کر دیں چنانچہ اس قصد سے تلوار گلے میں ڈال کر رسول مقبول کے خانہ سعادت کو جاتے ہوئے یہ سن کر کہ اُن کی ہمشیرہ فاطمہ اور فاطمہ کا شوہر سعید بھی مسلمان ہو چکے ہیں تو عمر نے قصد کیا کہ اول ان کا خاتمہ کر دینا چاہیے۔ جبکہ وہ اپنی بہن کے گھر پہنچے تو اندر سے تلاوت قرآن کی آوازیں سن کر در سے دروازہ کھٹکھٹایا عمر کو اس طرح پر غضب آلودہ آئے دیکھ کر گھر والے سہم گئے اور عمر نے داخل ہوتے ہوئے پوچھا کہ کیا پڑا جارہا تھا گو کہ سعید نے چھپایا مگر عمر نے یہ کہہ کر کہ شاید تم لوگ محمدؐ کے جادو میں آگئے ہو اپنے بہنوئی کو زمین پر پٹک دیا اور جب فاطمہ نے اپنے شوہر کو بچا ناچا ہا تو اُس کے مونہ پر اس در

تہہ مارا کہ خون جاری ہو گیا۔ ان واقعات سے عمر کا غصہ کتنا بڑھ گیا اور سکون کجیات میں بیٹھ گئے اور خواہش کی کہ جو کتاب پڑھتے ہیں مجھ کو بھی دیجائے فاطمہؓ وہ اوراق لے آئیں اور عمر کو دیدیئے۔ عمر نے انکو پڑھا تو قرآن کریم کی فصاحت و بلاغت اور رموز و معانی نے عمر کے دل میں حد سے زیادہ تاثیر کی اور آیت شریف (لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى) کو پڑھ کر تو ایک گہرے غور اور فکر کی حالت میں ہو گئے۔ اور اپنی بہن کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اے فاطمہ! یہ سب چیزیں کیا تیرے خدا کی پیدا کی ہوئی ہیں۔ جسکے جواب میں فاطمہؓ نے کہا کہ اس میں شک کیا ہے جبہ عمر نے کہا کہ ہمارے پانچھو سے زیادہ راستہ و پیراستہ بت ہیں مگر وہ زمین پر کی موجودات ہیں سے ایک قیصر کے بھی خالق و مالک نہیں ہیں آیت شریف (لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلَا سَمَاءُ اَلْحُسْنٰی) پر عمر کی نظر پڑنے سے دل حاشے جاتا رہا اور بے اختیار کلمہ طیب زبان سے نکلنے لگا اور پوچھنے لگے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں تشریف فرما ہیں جناب رضی اللہ عنہ حضرت عمر کو لیکر رسول اللہ کی خدمت میں پہنچے جبکہ حضرت عمر کو صحابہ کرام نے مسلح آتے ہوئے دیکھا تو پریشان ہوئے کہ سو اسطے کہ حضرت عمر کی بیعت تمام اہل مکہ پر غالب تھی۔ گو حضرت حمزہؓ نے کہا کہ خوف کی کیا بات ہے مگر تاہم صحابہ حضرت عمر کے دائیں بائیں ہوئے اور اس طرح عمر کو حضور نبویؐ میں لے گئے جب سول پاک کے روبرو پیش ہوئے تو آپؐ نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دو اور عمر ہی دو زانو آپ کے سامنے بیٹھ گئے اور آپؐ نے بادل و پکار فرمایا کہ عمر ایمان لا اور حضرت عمر نے بجاوے دل تجدید ایمان کیا۔

حضرت عمر کے دائرہ فخر و سلام میں داخل ہونے سے صحابہ کرام حاضرین کو استغفر فرمائی

ہوئی کہ باوجودیکہ ایسی عادت نہ تھی مگر ایسی چلا کر تکبیر ملت کی کہ گلیوں تک میں اُس کی آواز پہنچی۔
یہ واقعہ یعنی حضرت عمر کا مسلمان ہونا حضرت حمزہ کے مسلمان ہونے سے تین دن کے فاصلہ
سے ہوا اور ان دونوں واقعوں کے پیارے وقوعات سے دین اسلام کو بہت قوت پہنچی۔
حضرت عمر کے دریافت کرنے پر جبکہ معلوم ہوا کہ اس وقت چالیس آدمی مسلمان ہیں تو
حضرت عمر فرمایا کہ اچھا چلیں اور حرم شریف میں اعلا رکبۃ اللہ کریں۔

حضرت عمر کے اس کہنے پر سب اُٹھ کھڑے ہوئے اور اس طرح پر حرم شریف کو چلے
کہ سب سے اول حضرت عمر پر حضرت علی اُن کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے
دوہنے پر ابو بکر اور بائیں پر حمزہ اور باقی صحابہ کرام پس پشت تھو۔

سرداران قریش نے جبکہ حرم شریف میں جمع ہوئے اس انتظار میں بیٹھے تھے کہ
کہ دیکھیے عمر کی طرف سے کیا خبراتی ہے دیکھا کہ آگے آگے عمر اور اُن کے پیچھے رسول پاک آرہے
ہیں۔ ابوہل گھبرا کر اٹھا اور بڑھ کر پوچھا کہ تیر تو ہے عمر یہ کیا بات ہے جس کے جواب میں حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً رسول اللہ۔

حضرت عمر کی اس حالت اور اس شہادت پر سب قریش گھبرا گئے اور یہ پہلا دن تھا کہ مسلمان
نے صفت باندھ کر حرم شریف میں نماز ادا کی۔

جبکہ مسلمانوں نے یہ حالت پیدا کر لی جو کہ نبوت کی ساتویں سال میں تھی تو ابالی مکہ نے عہد
کر لیا کہ مسلمانوں کے ہاتھ کوئی شے نہ فروخت کی جائے نہ اُن سے مول لی جائے۔

خلاصہ ماخوذ از کتاب قبص الانبیاء و تاریخ صحابہ صنفہ احمد عودت باپنا مطبوعہ

سلسلہ ہجری نبویؐ

رسول پاکؐ کے زمانہ سعادت کے احوال ایسے معظمت انگیز اور حکمت آمیز ہیں کہ انکو جب قدر شرح و بسط سے لکھا جائے اُس قدر نفع رساں ہیں مگر افسوس ہے کہ زمانہ حال میں مضامین کی طوالت نامقبول ہونے کے سبب کسی میں نے بہت ہی مختصر انداز کو رہ بالا حالات اخذ کئے ہیں لیکن تاہم طوالت ہو جانے کے خوف سے بقیہ واقعات کو حین کا شرح سے بیان کرنا بہت ہی ضرور تھا نہایت ہی اختصار کر دیا ہے یعنی صرف چند اہم واقعات ترتیب وار بیان کر دیئے ہیں۔

نبوت کے نویں سال اول ابوطالب اور اُن کی وفات سے تین دن بعد حضرت خدیجہؓ رحلت فرمائی۔ ابوطالب کی جگہ پر ابولہب سردار قبیلہ مقرر ہوا۔ آپؐ نے قریش کے ہاتھ سے تنگ ہو کر طائف کو نصرت فرمائی۔ کفار طائف نے بھی آپؐ کی قدر اور منزلت کے اندازہ کر لیں۔ کوتاہی کی حتمہ کہ زید بن حارث رضی اللہ عنہ تہرہوں کی مار سے زخمی ہو گئے۔ آپؐ وہاں سے واپس تشریف لائے اور یثرب متحدہ نام مقام پر قیام فرمایا۔ وہاں سے مکہ تشریف لائے اور مطعم بن عدی کے یہاں ہوئے۔ مطعم بن عدی نے آپؐ کی بہت کچھ حفاظت کی اور اپنی بیٹی سودہ رضی اللہ عنہا کا نکاح آپؐ سے کر دیا۔

اس زمانے میں آپؐ کا یہ دستور تھا کہ ایام حج میں سوق عکاظ کے میلے میں جو عربا و عربات سے آتے آپؐ انکو دعوت اسلام کیا کرتے تھے۔

نبوت کے گیارہویں سال میں بھی ایام حج میں عربا و عربات کو آپؐ کے بیرون شہر تشریف لے گئے اور مدینہ کے آنے والے مسافروں سے ملاقات ہوئی جو کہ غریب و یتیم و یتیم و یتیم سے تھے

اور خزیج وہ قبیلہ ہے جس کے اور قریش کے مابین مناکحت جاری تھی اور اس وجہ سے وہ باہم رشتہ دار تھے (جب آپ کو معلوم ہوا کہ یہ لوگ قبیلہ خزیج سے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ تا کہ ذرا باتیں کریں سب بیٹھ گئے آپ نے بعض مقامات سے قرآن پاک کو پڑھا اور انکو سنایا اور دعوت اسلام کی وی لوگ ایمان لے لے گئے جن کے نام نامی اور اسمائے گرامی ہیں اسعد بن زرارہ۔ رافع بن مالک۔ عوف بن حارث۔ قطیبہ بن عامر۔ عقبہ بن عامر۔ حارث بن عبد اللہ۔ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو انصار میں سب سے اول شرف اسلام سے پہرہ ور ہوئے۔

حج کے موسم کے بعد یہ لوگ جب مدینہ میں واپس پہنچے تو انہوں نے اشاعت اسلام میں بہت کوشش کی اور خزیج قبیلہ میں سے گروہ کثیر دائرہ فاخرہ اسلام میں داخل ہو گیا اور قبیلہ اس میں بھی اس کا اثر ہوا ان میں سے کچھ لوگ ایمان لے آئے۔

نبوت کی بارہویں سال۔ ایام حج میں مدینہ سے خزیج اور اس قبیلہ کے اور بہت سے لوگ مکہ مکرمہ میں آئے اور خضر کائنات کے ہاتھ پر عقد بعیت کیا جن سے یہ عہد لیا گیا کہ بعد از اس شرک۔ زنا۔ چوری۔ افترا۔ سے پرہیز کیا جائیگا اور اپنی اولاد کو قتل نہیں کریں گے۔ کس واسطے کہ ایام جاہلیت کے عرب اپنی اولاد خصوصاً لڑکیوں کو پیدا ہوتے ہی مار ڈالا کرتے تھے۔ یہی سال میں پانچ وقت کی نماز بھی فرض کی گئی۔

خرزیج اور اس قبیلہ کے مسلمانوں کی وجہ سے اطراف مدینہ میں اسلام کو بہت جلد ترقی ہوئی اور ان لوگوں کی درخواست پر اصحاب نبوی میں سے مصعب بن عمیرؓ ادا ب اسلام کی تعلیم کے واسطے مدینہ کو بھیجے گئے نبوت کی تیرہویں سال میں موسم حج میں اہالی مدینہ سے

بہتر مرد اور دو عورتیں اور مسلمان ہوئیں اور بیعت کی۔

اس کے بعد آپ نے مدینہ طیبہ کو ہجرت کا قصد فرمایا اور مسلمانان مکہ کو مدینہ جانے کی اجازت دی۔ محرم و صفر کے مہینے میں مہاجرین مدینہ طیبہ کو چلنے شروع ہوئے۔ کفار قریش نے یہ حال دیکھ کر آپ کے شہید کر دینے کا قصد کیا اور شہتہا دیا کہ جو کوئی آپ کو ہلاک کرے گا سوا دسٹ انعام دیئے جائیگے۔

ربیع الاول کے مہینے میں آپ جبل ثور کے غار میں پوشیدہ ہو رہے اور فرصت کی وقت مدینہ طیبہ کو نہضت فرما ہوئے۔ مدینہ طیبہ میں پہونچ کر رسول اکرام نے دس دینار کو زمین خریدی اور مسجد کی بنیاد ڈالی۔

ہجرت کے دوسرے سال میں ردوے اور زکوٰۃ کا حکم فرمایا۔ جنگ بدر۔ غزوہ بنی قنیقاع۔ غزوہ سویق۔ غزوہ قرقہ اسی سال میں ہوئے۔ ہجرت کے دوسرے سال میں غزوہ احد وغیرہ دو چار لڑائیاں لڑی گئیں۔

ہجرت کے پانچویں سال غزوہ خندق۔ غزوہ بنی قریظہ۔ غزوہ غابہ واقع ہوئے۔ ہجرت کے چھٹے سال میں غزوہ یحییٰ لم طلق۔ عمرہ النحر یہیہ ۴۰ کیا گیا۔

۴ حدیث یہ ایک کنوئیں کا نام ہے جو مدینہ طیبہ سے نو منزل اور مکہ مکرمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر ہے۔ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یہاں پر ایک گائوں ہی تھا مگر اب نہیں ہے۔ فخر عالم نے ہجرت کے چھٹے سن میں ایک خواب لکھا تھا کہ گویا آپ مکہ تشریف لے گئے ہیں اور کعبہ کی کنجیاں آپ نے لی ہیں۔ اس خواب صحابہ کرام کو یہ خیال ہوا تھا کہ غالباً اس سال میں آپ ضرور مکہ کو جائیگے۔ مگر آپ نے دہان مبارک سے اس کی بابت کچھ ارشاد نہیں فرمایا۔

ذیقعد کے مہینے میں ایک ہزار چار سو سے زیادہ صحابہ کی معیت میں مدینہ پہنچے تو آپؐ کے قربانی کے لئے رسول اکرمؐ کہ کیرٹ روانہ ہوئے۔ جب آپؐ ذوالحلیفہ پہنچے تو آپؐ احرام باندھا۔

جب یہ خبر کو پہنچی تو قریش نے اس غرض سے کہ گروہ نبویؐ کو مکہ میں نہ لگھنے دیں بلا ح نام تمام پر اپنا لشکر جمع کیا خالد ابن الولید اور مکر بن ابی جہل کو معہ دو سو سپاہیوں کے طلیعہ نام مقام پر مقرر کیا۔

غذیر الاشطان نام موقع جو حدیبیہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے جب آپؐ پہنچے تو مخزن اسلام نے قریش کو ارادہ دیتے ہوئے آپؐ کو خبر دی۔ حضرت پیغمبرؐ چونکہ یہ تیس جنگ گھر سے نہیں چلے تھے اسوجہ سے کوئی سامان حرب سوائے ایک ایک جنبیہ کے بجز نہ تھا اس خبر کے سے پر راستہ سے سیدیہ طرف کو ایک شوار گزار پہاڑی قبضہ کر لیا اور وہاں پر قیام فرمایا اسی عرصہ میں کفار قریش حدیبیہ تک آپؐ کو پہنچے اور حدیبیہ کی پہاڑی کے نیچے واقع تھا سید الکائنات نے اپنے اس منشا کو سمجھانے کے واسطے کہ ہم اپنے غرض سے نہیں ملے ہیں خراش بن امیہ صحابی کو قریش کے پاس بھیجا ملاؤ ان کی تحقیر کیے جانے کے سبب وہ واپس آگئے اور بجائے ان کے حضرت عثمان کو بھیجا جن کے ہستقابل و غیظہم کے بعد ان کو نظر بند کر لیا گیا۔

قریش نے خزانہ قبیلہ میں سے ایک شخص ہرل بن ورقہ کو معہ کچھ ہمارہیوں کے حضور نبویؐ میں اس غرض سے بھیجا کہ آپؐ کے آئے کا اصلی منشا کیا ہے جب کا جواب یہی دیا گیا کہ صرف بیت اللہ کی زیارت کی غرض سے ہم آئے ہیں۔ بدیل جب واپس آگیا تو اس نے قریش سے بہت کوشش کی کہ ان کے اور گروہ نبویؐ کے مابین مصالحت ہو جائے۔ مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا اور عروہ بن مسعود شقی کو مکر اسی سوال کے واسطے قریش نے بھیجا اس کو یہی جواب دیا گیا جیسا کہ بدیل کو دیا تھا۔ عروہ نے وہاں سے واپس جا کر اس احترام اور ادب کا بڑی حیرت سے بیان کیا جو اس نے صحابہ کرام کو رسول اللہؐ کے ساتھ کرنے دیکھا تھا۔

قریش کے لشکر میں حبیب لوگوں کا یہ منشا معلوم ہوا کہ حج کے لئے والوں کو روکنا نہیں چاہیے تو قریش نے مجبوراً استدعا رضا محترمہ کے واسطے ہیل بن عمرو کو قافلہ اسلام میں بھیجا۔

صلح کی گفتگو میں بہت کچھ مباحثہ رہا اور اسی اثنا میں ہیل نے یہ بھی خواہش ظاہر کی کہ اس سال حج ملتوی رکھا جائے اور آئندہ سال میں جب آپؐ مدینہ کے تشریف لائیں تو تین دن کے واسطے ہم شہر سے باہر نکلیں گے۔

اور آپ تین دن تک شہر میں رہیں مگر تین دن سے زیادہ قیام نہ فرمائیں اور یہ بھی کہا کہ ہمارے ماہین دس برس تک کی صلح کا معاہدہ ہوا اور اس صلح کی مدت میں اگر کوئی قریش مسلمانوں کے پاس پناہ لینے جائے تو اسکو پناہ دیجئے اور اگر کوئی مسلمان قریش کے پاس پناہ لینے آئے تو اسکو واپس نہ مانگا جائے۔

ان شرطوں کی سختی کی وجہ سے اصحاب کرام میں کسی قدر گفتگو پیدا ہوئی مگر رسول پاک نے قبول فرمایا اور حضرت علی کو صلح نامہ لکھنے کا حکم دیا۔

مضمون صلح نامے کے ارشاد فرمائے وقت (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کے لکھا جائے پہیل نے اعتراض کیا اور کہا کہ عادت قریش کے مطابق (بِاسْمِ اللّٰهِ) لکھا جانا چاہیئے۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ ایسا ہی لکھو یعنی بِاسْمِ اللّٰهِ جب حضرت علی نے یہ کلمات کہے (هٰذَا مَا صَلَّحَ عِیْرُ الرَّسُولِ اللّٰهِ) تو پہیل نے پھر اعتراض کیا اور کہا کہ بجائے محمد رسول اللہ کے محمد بن عبد اللہ لکھا جائے۔ رسول پاک نے حکم دیا کہ اُس کے کہنے کے موافق ہی لکھا جائے مگر حضرت علی نے یہ لکھا کہ میں رسول اللہ کے کلمہ کو نہیں کاٹ سکتا ہوں اُن کلمات کے کاٹنے سے انکار کیا تو آپ نے یہ فرما کر کہ ان لوگوں کے میری رسالت کی تصدیق نہ کرنے سے میری رسالت میں کچھ فرق نہیں آسکتا اپنے ہاتھ سے اُن الفاظ کو مٹا دیا اور حضرت علی سے فرمایا کہ تجھ پر بھی ایسا ہی آئیوا لاہے۔ اس صانع کی تکمیل کے بعد ابو جندل بن پہیل جو اول مسلمان ہو چکا تھا مگر اپنے اُسکے بیڑوں والے گھر میں بند کر رکھا تھا کسی طریقہ سے بہاگ کر اور بیڑوں سمیت گھسٹ گھسٹا کہ حضور نبوی میں جا پہنچا۔ پہیل اسوقت وہیں پر موجود تھا اُس نے اپنے بیٹے کو ہتھ لگائے اور رسول مقبول سے کہا کہ صلح نامہ کی شرط کے ایفا میں یہ بات داخل ہے کہ یہ میرے حوالے کر دیا جائے رسول پاک نے اُسکے قول کی تصدیق کی اور وہ اپنے بیٹے ابو جندل کو مارتا ہوا لشکر اسلام سے بچلا۔ ابو جندل نے جبکہ فرمادی کہ میں مسلمان ہوں اور کہا کہ کیا یہ لائق ہے کہ مجھ کو اعدائے دین کے حوالہ کر دیا جائے تو آپ نے اسکو اور نیز دیگر صحابہ کو صبر کرنے کا حکم دیا۔ اصحاب کرام کو مذکورہ بالا خواب کی وجہ سے بڑا یقین تھا کہ اسال وہ ضرور زیارت بیت اللہ سے مشرف ہوں گے مگر جب کہ حالت کی یہ صورت ہوئی تو سب کو بڑا افسوس ہوا صلح کے بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قربانیوں کو فوج کو ڈالا اور وہیں پر حجامت بنوائی اور نبیہ طیبہ کو واپس تشریف لے گئے۔

(خلاصہ ماخوذ از جلد خیم کتاب مرآة العبر)

ہجرت کے ساتویں سال میں غزوہ خیبر بعض لوگ کو خطوط کا بھیجا۔ عمرہ القضاء + وقوع میں آئے۔

ہجرت کے آٹھویں سال میں ذیل کے واقعات ظہور میں آئے۔ خالد بن الولید کا مشرف باسلام ہونا غزوہ موتہ۔ نقض صلح من جانب کفار عرب و فتح مکہ۔ غزوہ حنین۔ حصار طائف۔ ہجرت کے نویں سال میں ذیل کے واقعات ہوئے۔ سریہ قطیف۔ غزوہ تبرک۔ سریہ خالد بن الولید۔ دہم مسجد ضرار۔ اسلام ثقیف و دہم اللات۔ حج ابی بکر الصدیقؓ۔ نویں سال ہجرت میں حجت الوداع سے بڑا اور اہم واقعہ تھا اور اس حج میں آپ کے شریک صحابہ کرام کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی۔ (اشہد ان محمدًا رسول اللہ)

ان واقعات پر غور کرنے سے جو سب سے اول پہلو نصیحت ملتی ہے وہ زمانے کے مناسب کام کرنا ہے۔ حالانکہ موجودہ زمانے کے مسلمانوں میں یہ بات موجود نہیں ہے۔

قبل نبوت کے حضرت خدیجہ کے اموال کی تجارت کو بطور شریک یا ایجنٹ کے منظور کر لینا اور پہاڑ کو باحسن طریق انجام دینا۔ حضرت خدیجہ سے ازدواج کے بعد تا حالت حیات ان کے دوسرے نکاح نہ کرنا۔ بعد بعثت کے ابتدا میں محقق اور پہرہ علانیہ مگر صرف گھروں کے اندر اور امراہی کی تعلیم مخالفوں کی تکالیف

۴۔ حدیبیہ کے مصالحت کے بعد اہل اسلام کا زیارت بیت اللہ کے واسطے آنا اس سال کے اوپر قرار پانا تھا چنانچہ حضرت عائشہؓ نے برحق دوسرا صحابہ کرام کی معیت سے مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے۔ جب مکہ کے قریب پہنچے تو مصالحت نامہ کے بموجب قریش نے شہر کو غالی کر دیا اور آپؐ سے خشم کے تین دن تک مکہ میں رہے طواف کعبہ و سعی بین الصفا والمروہ کر کے بعد تین دن کے مکہ کو چھوڑ دیا اور مدینہ طیبہ کو واپس تشریف لے گئے۔ (ماخوذ از مراء العبر جلد پنجم)۔

کے سب سے صحابہ کو ہجرت حبشہ کی اجازت حضرت عمرؓ کے ایمان لے آنے کی آرزو واجبہ کہ وہ مشرف
 باسلام ہوئے حرم شریف میں اگر علانیہ عبادت الہی کرنا۔ ابوطالب کی وفات کے بعد مخالفین اسلام
 کے پورے طائف کی طرف چلا جانا اور وجہ عدم حصول مقصود پر لوٹ آنا۔ اہل مدینہ کے مشرف
 باسلام ہونے اور اطراف مدینہ میں دین اسلام کی طرف عام رغبت دیکھ کر مدینہ طیبہ کی ہجرت کا قصد
 فرمانا۔ اور اول سے صحابہ کو بھیج کر بعد چند سے اپنا تشریف لیجانا۔ آخر میں عمرہ الحدید پر پھر عمرہ
 القضاء و حجت الوداع یہ تمام یہی باتیں ہیں کہ ٹھیک اقتضای وقت کے موافق تھیں۔ اور رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر وقت کے مناسب اپنی قوت یا ضعف کا نہایت ہی ٹھیک اندازہ کیا
 تھا اب حالت یہ ہے کہ اپنی قوت یا حالت کا اندازہ ایسا فراموش کر دیا گیا ہے کہ گویا محض غیر ضروری
 شے ہے اور اقتضای وقت یا مناسب حال عمل کرنا اسلام کے خلاف سمجھا جاتا ہے۔

جو فتوح یا ترقیاں اسلام رضی اللہ عنہم نے کیں ان کا نقشہ اس وقت ہمارے دماغوں میں
 ایسا چھایا ہوا ہے گویا کہ وہ ہمارے ہی باتوں سے ہوئیں اور اس وجہ سے ہم کو کبھی خیال ہی نہیں آتا کہ
 کرنا کیا چاہیئے یا زمانے کا اقتضای کیا ہے۔

گذشتہ سال میں ماہین مسلمانوں اور ہندوؤں کے جو بلوہ بھی میں ہوا اور جب کہ اس کے
 فرد کرنے کے واسطے انگریزی فوج آئی تو مسلمانوں نے اس سے بھی ویسا ہی مقابلہ کیا جیسا کہ پہلے
 سے کر رہے تھے اور اس بات کو بالکل فراموش کر دیا کہ اس وقت اس فوج کا اعلیٰ مقصد یہ ہے کہ ان
 قائم ہو جس سے بہت بڑا فائدہ مسلمانوں کا تھا کیونکہ اس وقت ہندوؤں کے ہاتھ سے مسلمانوں کی ذلت
 اور تباہی میں کوئی وقفہ باقی نہیں رہا تھا۔ مسلمانوں نے اس وقت بالکل اندازہ نہیں کیا ہے کہ انگریزی

گورنمنٹ اور انگریزوں کا اقتدار اُن کے حق میں کس قدر رحمت اور ضروری شے ہے۔ اور محض نادانی سے تمام مسلمان ممبران کو نسل نے ہی وہی طریقہ کام کا اختیار کیا ہے جو ملک کے مضراؤ حقیقت کے خلاف یعنی کانگریس پارٹی کا ہی مسلمان اپنی حماقت سے سمجھ ہوئے ہیں کہ اب بھی وہ دنیا کو اُسی طرح سے حیرت میں ڈال سکتے ہیں جیسا کہ کسی زمانے میں اُن کے اسلاف نے متحیر کر دیا تھا اور یہ بات بالکل اُن کے ذہن میں آتی ہے کہ اب اپنی شمشیر سے کام کرنے کا زمانہ نہیں ہے۔ بلکہ شمشیر قلم سے کام کرنے کا زمانہ ہے انہوں نے اتناک یا تو فیصلہ ہی نہیں کیا ہے یا غلط فیصلہ کیا ہے اس بارہ میں کہ وہ کون سا طریقہ ہے کہ جس پر عمل کرنے سے وہ اپنی عزت ہی قائم رکھ سکیں اور جس پر عمل کرنے سے وہ اپنے ہمسایہ مگر قوی ہمسایہ کے ساتھ بدسلوکی کرنے والی قوم کے الزام سے بھی بری رہ سکیں اور جس پر عمل کرنے سے وہ برٹش تلج کی ایسے ہی خیر اندیش اور قوت بازو سمجھے جانے کے سچے مستحق ہوں جیسا کہ کوئی انگریز ہو سکتا ہے اور جس پر عمل کرنے سے اُن میں اور انگریزوں میں دلی محبت اور بھردری کو روز افزوں ترقی ہو۔ اور جس پر عمل کرنے سے وہ ٹوٹے ہوئے جہاد کو کمزور سلامت پر لجا سکیں۔

اگر ہم لوگ اپنی قوت کا اندازہ اور اقتضایہ وقت کے مناسبت نہیں کریں گے تو ہم اُس راستہ سے نہایت ہی دور ہو جائیں گے جو رسول برحق محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اختیار فرمایا تھا اور بیشک ہم کبھی ترقی نہیں کر سکیں گے بلکہ روز بروز تنزل و تباہی و پریشانی ہم پر مستولی ہوتی جائیگی۔

سوائے اقتضایہ وقت پر عمل کرنے کے ہم اور بات میں بھی فرق پاتے ہیں۔ یعنی غم سیلف ہیپ یا سیلف ریپکٹ میں جو مصائب کہ اُس زمانے کے مسلمانوں پہ ہوئے ہم پر تو اسکا ہزاروں

حصہ بھی مصیبت نہیں ہے مسلمان صرف اسوجسے کہ وہ مسلمان ہیں مارے باندھے جاتے تھے۔
 اُن سے داد و مستد بند کی جاتی تھی روز کی تحقیر و تذلیل میں کوئی درجہ باقی نہیں رکھا جاتا تھا۔ مگر وہ
 لوگ نہ تو اپنے غم و ادا دے سے باز آتے تھے اور نہ مایوس ہوتے تھے۔ ایک استہ اگر بند ہو جاتا
 تھا تو دوسرا راستہ اپنے واسطے کھولنے کی کوشش کرتے تھے۔ گوا اعتقاد اُقت کے قائل ہوں
 مگر حقیقت میں گویا کہ ہمت سے لڑتے تھے یعنی ہزاروں مصیبتیں بھی اُن کے شکستہ دلوں کو مایوس
 نہیں کر سکتی تھیں اب حالت اُس کے بالکل خلاف ہے۔ ملک میں امن اور عافیت ہو ترقی کے
 وسائل کھلے ہوئے ہیں مذہب کوئی متعرض نہیں ہے بلکہ تعرض کرنے والوں کو سزا ہوتی ہے۔
 اپنی نیند سوئے اور اپنی نیند اسٹینے کا پیش بہا زمانہ موجود ہے۔ مگر مسلمانوں کے دلوں پر یہی یا کسی
 چھائی ہوئی ہے کہ گویا اُن کا یہ آخری وقت ہے ادنیٰ ہو یا اعلیٰ غریب ہو یا امیر جاہل ہو یا عالم ہر ایک
 پر ایک عجیبے دلی سوار ہے ہمارے بہادر عسایہ قومیں اپنی قابلیت جتا کر اور اپنی تعلیم کو بڑھا کر
 گورنمنٹ سے اپنے حقوق مانگ رہی ہیں اور ہماری طرح پر یہ التجا ختم ہی نہیں ہوتی تو گو ہم
 بے علم ہیں مگر گورنمنٹ ہماری قدر کرے ہم پڑھیں یا نہ پڑھیں مگر ہم کو عہدے ملیں گورنمنٹ ہزار
 ہزار طرح سے ٹیک لگا رہی ہے مگر ہم ہیں کہ گرے جاتے ہیں۔ کاش وہ دن قریب آئے کہ ہم صفحہ
 ہستی سے مٹ جائیں اور دین الحق یعنی اسلام اُن بہتانوں سے نجات پائے جو ہمارے سبب بنے
 اُس پر لگ رہے ہیں۔

ایک عجیب مسئلہ مسلمانوں کی مانعات ترقی کے متعلق

عالم اسلام۔ دنیا اسلام۔ ایسے مختلف المزاج و الکلیفہ مگر متحدہ الحالت اجزاء سے مرکب ہو کر

جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ اگر ہندوستان کے باہر قدم نہ بھی رکھو تاہم عجیب حالات کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ ہندوستان میں ایک گروہ علماء اہل حدیث کا ہے جن کو دعویٰ اتباع سنت ہر اور اور جو کہ قرآن و حدیث کے سوا کسی دوسرے کے قول پر عمل کرنے کو ضلالت یا نامناسب تصور کرتے ہیں۔ ایک گروہ دوسرے علماء کا ہے جو کہ تقلیدائے کو لازم اور ضروری شے جانتے ہیں اور کئی عمل کرنے اور کرانے کی کوشش کرتے ہیں۔ ایک گروہ عوام کا ہے جو مولویوں کے اقوال و اہل جانتا ہے۔ دنیا میں سب کچھ کرتا ہے اور خدا سے توبہ بھی کر لیتا ہے یا اسکا اعتقاد ہے کہ خدا جو چاہے کہ ہم اُس کے ناچیز بندے ہیں۔ ایک گروہ شیعہ کا ہے جن کے یہاں ہر زمانے میں کوئی 'مجتہد' رہتا ہے اور جو وہ حکم کرے اسکو رضائے الہی یا امور شریعت کے واسطے کافی خیال کرتے ہیں ایک گروہ بوہرو یا اسماعیلیہ فرقہ کا ہے جن کا اعتقاد یہ ہے کہ انسان کو عبادت الہی بھی کرنا چاہیے مگر اُس کو جنت مل جاتی ہے جب کہ اُنکا پیشوائے وقت سفارش کر دے۔ ان کے سوا مسلمانوں میں ایک گروہ خوجہ لوگوں کا ہے جن کے یہاں سب سے زائد آسانی ہے یعنی نماز۔ روزہ۔ حج وغیرہ سب کی قیمت معین ہے جو ان کے سب سے بڑے عالم کو (جسکا تقرر ایک مخصوص خاندان میں سے وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے) دیدیے جانے سے انسان بعد موت کے مسؤل نہیں ہو سکتا اور اسی طرح ہر ایک گناہ کے کفارہ کی قیمت معین ہے ہر ایک ایسا شخص جس نے نیکیاں ادا کر دی ہیں اسی طرح جنت میں جانے اور نعمائے جنت کا مستحق ہے جیسا کہ دوسرے اعتقاد والوں کا عابد۔ لیکن حیرت یہ ہے کہ یہ سب سب نیوی حالت میں یکساں پریشانی و تباہی یا تنزل اور عدم ترقی میں ہیں۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ باعث تنزل مسلمانان کا عدم پابندی شرع ہے۔ وہ اسکا کیا جواب دیتے ہیں کہ پیر علما راہل حدیث یا دوسرے علما کیوں پستی کی حالت میں ہیں۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ پابندی مذہب اور اداسے ارکان شریعت میں تو غل باغ ترقی ہے وہ معتقدینِ خوجہ کا بھی اُسی لیول میں ہونے کی کیا وجہ بیان کریں گے۔ پہلی کے مسلمان اقوام میں سو لینے کا علی العموم رواج ہونے کے سبب سے اموال کی زیادتی تو ضرور ہے مگر وہ تنزل اور شامت میں وہ بھی ویسے ہی ہیں جسکیکہ اور جہتہ ہند کے مسلمان جو کہ سو دنہیں لیتے غرض یہ ہے کہ مسلمانوں میں ہر ایک قسم کا فرقہ یا عقیدہ والے موجود ہیں۔ لیکن سب کے سب ہر روز کچھ نہ کچھ نیچے کو گر رہے ہیں۔

ان قطعی متضاد کیفیتوں کو یکساں حالت میں دیکھنے سے اس طرف خیال رجوع ہوتا ہی کہ اُن حالتوں کو ڈھونڈیں جو ان سب میں مشترک ملتی ہوں۔ کیونکہ ضروری وہی شے ایسی ہوگی جو سب کو پستی کی طرف اپنے لیے جاتی ہے۔

ایسی مشترک شے جس پر سب کے اڈل خیال جاتا ہے وہ مذہب اسلام ہے یعنی یہ سب کے سب فرسے گواہ افعال و اعتقادات میں کیسے ہی مختلف کیوں نہوں مگر ایک خدا اور ایک ہی رسول اور ایک ہی کتاب آسمانی کے اوپر ایمان رکھنے والے ہیں۔ لیکن ہم مذہب اسلام کو باعث تنزل نہیں قرار دے سکتے کیونکہ اسی خدا اسی رسول اور اسی کتاب آسمانی پر ایمان رکھنے والے فرقوں کی ایسی دنیوی ترقی کی ہے جس کی تالیق کو زمانہ پہلا نہیں ہے اور نہ فراموش کر سکتا ہے۔ اور اس وجہ سے ہم کو اقرار کر لینا پڑتا ہے کہ موجودہ زمانے کے مسلمانوں کا باعث تنزل یا غل باغ ترقی مذہب اسلام

نہیں ہے۔

اس کے بعد ہماری نظر ایک اور صفت پر پڑتی ہے جسکو دنا ت طبع یا فقدان اولوالعزمی کہا جاسکتا ہے کیونکہ یہ بھی جمیع طبقہ کے مسلمانوں میں موجود ہے اور یہ ایسی خصلت ہے جو ترقی کردہ مسلمانوں کے طبقہ میں نہیں پائی جاتی تھی۔

دنار ت طبع یا اولوالعزمی کا مفہوم بیان کرنا فی حد ذاتہ ایک مشکل کام ہے۔ کیونکہ کیا اولوالعزمی کے معنی یہ ہیں کہ مسلمان اُسی طرح پر حیات میں تلواریں لے لیں جیسا کہ کبھی زمانے میں مسلمانوں کا شیوہ تھا؟ اور کیا دنار ت طبع اسکو کہتے ہیں کہ وہ غیر اقوام کی حکومت کو قبول کیے ہوئے ہیں؟ لیکن ان دونوں باتوں کا جواب بصیغہ نفی ہے یعنی نہ تو اولوالعزمی کے معنی ہیں جدال و قتال کے اور نہ دنار ت کے معنی ہیں محکوم ہو کر رہنا مذاہب اجنبیہ کا۔

اسوجہ سے کہ سب ایسی حالتیں ہیں جو پہلے مسلمانوں پر بھی گزری ہیں وہ لوگ شمشیر بکھن اور مجاہد بھی رہے ہیں اور نہتے ناصح بھی وہ لوگ حکمران بھی رہے ہیں اور محکوم ہو کر بھی عسلا وہ ازیں یہ یہی کیفیتیں ہیں کہ جب قدر دارہ تعداد وسیع ہوگا اُسی قدر یہ مختلف حالتیں بھی پائی جائیں گی۔

یہ ناممکن ہے کہ مسلمان جہاں ہوں وہاں پر بطور حکمران ہی کے ہوں۔ اور مسلمانوں پر کیا سو فوف ہے دنیا کی تمام اقوام کا یہی حال ہے۔ عیسائی اقوام حکمی قسمت کے ساتھ ملک گیری وابستہ ہے اب تک کثرت سے محکوم حالت میں پائی جاتی ہیں۔ بڑا احق ہوگا وہ مسلمان جو اولوالعزمی کے معنی صرف حکمرانی کے سمجھتا ہوگا۔ پہر اولوالعزمی کے معنی کیا ہیں۔

انسان جس حالت میں ہو افضل اور اعلیٰ ہو یا افضل ہو نیک خواہاں ہو۔ گو ہزاراویسیاں ہیں جو کہ ہر ایک امید کے ساتھ میں وابستہ ہوتی ہیں مگر اُن پر غالب آئیکا کوشتاں رہے۔ بجائے اس کے دوسرے کے پس خوردہ کو کہا کر خاموش بیٹھ رہنے پر قناعت کرے۔ یہ قصد رہے کہ ہماری قوت بازو سے دوسروں کو یہی فائدہ پہنچے۔ یہیں میری رائے میں اولوالعربی کے معنی اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہی خصلت ہندوستان کے کسی کو نے کے مسلمان اور کسی اعتقاد والے مسلمان میں نہیں پائی جاتی ہے۔ اور ہکو اس بات کا دعویٰ ہے کہ ترقی کرنے والے مسلمانوں میں یہی خصلت تھی جو بکثرت پائی جاتی تھی۔ اسوجے موجودہ مسلمانوں میں عدم ترقی کا باعث صرف یہی ہے نہ کچھ اور۔ میرا عقیدہ یہ ہے کہ ذنارت طبع نے (جو ضد ہر اولوالعربی کی) مسلمانوں پر یہاں تک احاطہ کر لیا ہے کہ اسوقت تک انہوں نے اس بات کے فیصلہ کرنے کی نسبت خیال بھی نہیں کیا ہے کہ اُن کو کیا کرنا یا کیا ہونا چاہیے۔ صفت اولوالعربی کے فقدان کے سبب یا تو شکم پروری پر قانع ہیں یا حسد اور رنج میں مبتلا ہیں اور قیمت کو پیٹے جاتی ہیں۔ بجائے اسکے کہ وہ اپنی ہمسایہ قوم ہندو یا پارسی کی ترقی تعلیم یا ازدیاد جاہ سے غیرت اور عبرت حاصل کریں اور اپنے آپ کو اُن سے زیادہ لائق ثابت کریں وہ ہسکو اپنی معراج سمجھے ہوئے ہیں کہ اسلاف کے کارنامے بیان کر کے اپنے مہونہ سے بیاں مہٹوبنے میں۔

بجائے اس کے کہ وہ اپنے آپ کو ہندوستان کا ایسا روشن ستارہ بنا دیں کہ انکے سوا کسی دوسرے پر نظر نہ پڑے۔ اس پر مر رہے ہیں کہ گورنمنٹ اُن پر خواہی نخواہی بہرہ کیوں نہیں کرتی۔ بجائے اس کے کہ اپنے آپ کو دائمی اور عملی کانگریس کا مخالف۔ کانگریس کے اصول

کا مخالف ثابت کریں۔ یہی باتیں بھی ضرور کر گزرتی ہیں کہ کانگریس پارٹی کے چند و دھن چل کر نے سے آذربیل ممبر بنائیں۔

بجائے اس کے کہ اس آرزو میں مرے جا رہے ہوں کہ حکام وقت یا انگریزوں کی خاطر عزت کریں اور بجائے اس کے کہ ان کی عدم توجہی کی شکایت کی پوٹ باندھیں پیریں کیوں نہیں اپنے آپ کو اس لائق کہتے ہیں کہ انگریز ہم کو اپنی سوسیٹی میں شامل کرنے میں دبا ہی فخر کریں جیسا کہ ہم کو ان کی سوسیٹی میں شامل ہونیکا ہوتا ہے۔

علماء یا اعلیٰ گزشتہ نئی شاید ایک کی عاقبت اور دوسرے کی دنیا سنوارنے کے واسطے کافی ہو مگر عام مسلمان کے کسی کام کی بھی نہیں ہے اور ان دونوں کا عدم وجود دیکھاں ہے بڑا فخر ہے بڑا غل ہے کہ مسلمانوں نے مدرسہ العلوم علی گڑھ بنالیا۔ اتنے لڑکے پڑتے ہیں یہ ہے اور وہ ہے۔ میرے نزدیک تو اگر یہ بات فخر کے قابل ہے تو صرف سید احمد خاں کی واسطے ہے جسکی اکلے کی قوت بازو نے یہ کرشمہ دکھایا ہے در نہ ایک مدرسہ اور اسکا اسطرح کہ نہ کر لیت میں پڑا رہنا ایک سخت ذلت کی بات ہے نہ کہ کسی با ارادہ قوم کے واسطے فخر کی۔

بڑی خوشی ہے کہ کونسلوں میں مسلمان بھی الیکٹ ہوئے ہیں لیکن میرے نزدیک تو کوئی بھی ذلت اور کوئی بھی خواری اور کوئی بھی دنات مسلمانوں کے واسطے اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی کہ انہوں نے مسلمانوں کی عزت اور حقوق کو چند و دھن کے عوض میں فروخت کیا بیشک سب سے اول مسلمانوں کا یہ فخر ہے کہ وہ ممبر کونسل ہوں بزرگوں نامی نیشن کے یا وہ الیکٹ ہوں ان لوگوں کی رايوں سے جن کے قائم مقام وہ کئے جائیں گے یا آخری فخر یہ ہے کہ مسلمان

کونسل کی ممبری کی آرزو کو دل سے نکال ڈالیں۔ بوجہ اس ہر سہ کے جو انگریزی گورنمنٹ اور انگریزی انصاف پر انکو ہونا چاہیئے بوجہ اس کے کہ کانگریس پارٹی کے غلبہ تعداد کے مقابلہ میں وہ کامیاب نہیں ہو سکتے۔ پس آپ کو قابل بنانے کی کوشش کرنے کے واسطے ہمت ملنے کے لئے نہ بوجہ قناعت اور پست ہمتی کے۔ کیا بیٹی کے مسلمان درحقیقت تعریف کے مستحق ہیں صرف اس چھوٹے سے سکول کی عمارت کی وجہ سے جو کوٹریہ ٹرمینس کے مقابلہ میں ہے یا ان چھوٹے چھوٹے مکہتوں پر جو بیٹی کے بعض محلوں میں ان کے ماتوں میں دیکھے جاتے ہیں۔ کیوں نہیں بیٹی مدراس۔ کراچی اور کلکتہ کے مسلمان فن جہاز رانی کی تعلیم کی واسطے سکول کھولتے اور کیوں ان عربوں کی تقلید نہیں کرتے جنہوں نے اس فن جہاز رانی کے ذریعے اپنے زمانے میں لاشانی ترقی کی تھی کیا انجن حمایت اسلام لاہور نے جو کچھ کیا ہے وہ بس ہے اور کیا اس قلیل سرمایہ اور حقیر عمارت کے اوپر وہ حقیقت میں فخر کر سکتے ہیں اور کیا وجہ ہے کہ اسکا کالج مدرسۃ العلوم علی گڑھ کی خیالی عمارت سے بھی عظیم اور رفیع نہ بنا دیا جاوے۔ کیا وجہ ہے کہ کالج کلاسوں کی فیسوں کے بڑے جانیے سبب عام سوگ کیا جائے۔ بیشک بہت سے بیچارے غریب لوگ اس کے سبب سے تعلیم سے محروم رہ جائیں گے لیکن اُن سے تعداد میں بہت زیادہ ایسے مسلمان موجود ہیں جو کہ اس سے زیادہ فیس دیکر اپنی اولاد کو تعلیم دلا سکتے ہیں اگر ایسا کرنا چاہیں یا انکو روپیہ جمع کر کے ان غریبوں کی مدد کر سکتے ہیں۔ یہ غلط ہے کہ مسلمان مفلس ہیں مگر بات وہی ہے کہ ہر ایک شخص پر۔ ہر ایک طبقہ پر ذمہ داری غالباً اور اولوالعزمی مفقود ہے۔

سمعیل

۳۰۵

(محزون پراس علیگڑہ)

۱	مجموعه طلب نظم فارسی، امین رسول قادره و رسول رفیع تعلیم الادب	۱	تجربه الاسلام عن شین الامامه و السلام و السلام
۲	مختصر آموخته زبان مفتی علی بخش در دم بکن که در اصل	۲	مکاتبات امام غزالی
۳	مفکر کشال بین فضل و قادره کی شعلن صن و شیخ	۳	تشریح فارسی پاره طبقات محمد ابن سعد که تیل الماده
۴	مختصر موعظه کتب کبیری کتاب بین او کجا پدید بین	۴	در ذکر فرستادن رسول الله نامه با طرافت و
۵	در تنظیم الادب بین و ده ادب و او کجا ترجمان کیا جو عمو	۵	رسیدان و فخر
۶	کتاب طب پانی جاتی بین	۶	نظم الملک ترجمه قوم المساک
۷	زبان اسلام - یک ناور که شیخ جبرایک ترکی عورت کی	۷	سفر نامه سید احمد خان بابت سفر پنجاب
۸	الغنیف و اوسى سلمان عورات کی شغلن جبهه اعتراضات	۸	آیات بیانات معا و عبد بذب شیخ مصطفی مولوی سید
۹	یوسفین اقوام کر وین او کجا صاحب سانی و یا یوسف	۹	مجلس علی کتاب الحجت و الطعن ترجمه از احیاء
۱۰	شکوهرت حد حصه الغبایه و صیر	۱۰	العلوم
۱۱	سمن صانی و صیر و فرنگک زیر طبع	۱۱	اعمال الکفر علی مصطفی وزیر الدوله و الملک خلیفه
۱۲	یوسف کی رنجات	۱۲	سید محمد خان بهادری آلی ای وزیر ریاست
۱۳	سفر نامه دردم و صیر و شام مولف شغلن العلما و مولانا شمس	۱۳	پیشاورد بار باجماع القرآن
۱۴	نعمانی پرو فیروز و سلوالم علی گنده	۱۴	وقایع سیر ریاست و اکثره تیر عهد شایمان اوزبک
۱۵	اک کاش و دم کاش و اقامت علی لکیش چو صاحب شغلن قیمت	۱۵	ترجمه از انگریزی باضافه معنی جو شغلن سک مولف
۱۶	ارسلان فرشتیله او کجا قیمت نصف کلاوی جایی اور	۱۶	مشیر الدوله ممتاز الملک خلیفه سید محمد حسین خان
۱۷	بهار طبع ۴۰ جلد سے زیادہ کے خریداروں کو عہد فیضی	۱۷	بہار فاران نمونہ ریاست پیشاورد
۱۸	کیش و دیاجا وین	۱۸	کیش و نا سکندر مصطفی مولوی محمد بشی نعمانی پرو فیروز
۱۹	تاج و جہاں اسلام مصطفی مولوی محمد بشی نعمانی پرو فیروز	۱۹	در سلوالم علی گنده
۲۰	در تنظیم علی گنده	۲۰	مفتی حاج آسید مولف مولانا مولوی محمد بشی نعمانی
۲۱	پارہ طبقات محمد بن سعد و آبدی بیچہ رسول الله صلعم	۲۱	پرو فیروز دستہ العلوم علی گنده
۲۲	ارسل کتب و کرد و فادات العبد	۲۲	المأمون حالات مامون رشید مولف مولوی محمد بشی نعمانی
۲۳	ابو عبد اللہ مصطفی شاہ ولی الدہلوی محتر و فارسی	۲۳	پرو فیروز دستہ العلوم
۲۴	نفسدات شرواف و نقاب نظم	۲۴	سیر و النعمان مولف مولوی محمد بشی صاحب شغلن پرو فیروز
۲۵	ترجمہ کتاب السعوف از احیاء العلوم	۲۵	دستہ العلوم
۲۶	ترجمہ کتاب الصدق از احیاء العلوم	۲۶	ترجمہ فی قصص الصحاب الکبیر و الدرم
۲۷	ترجمہ تاریخ عدل اسلام مصطفی مولوی محمد بشی نعمانی	۲۷	زالہ النین عن ذی القرنین بنی قصہ و القرآن
۲۸	پرو فیروز دستہ العلوم	۲۸	سحابین قرآن مجید
۲۹	ترجمہ فی اصول التفسیر من مکاتبات من الملک لوی سید بیگ	۲۹	رسالت الدعاء الالاتجایہ قیمت
۳۰	علیخان شالی بین قیمت	۳۰	تفسیر الحن و لجان علی ثانی القرآن

544 194

This book was taken from the Library on the date last stamped. A fine of 1 anna will be charged for each day the book is kept over time.

SEP 35

SEP 36

23 NOV. 37

9 FEB. 38

24 SEP. 41

1 DEC 43

3 SEP 44

SEP 45



W. J.

URDU STACKS

(176)

۲۹۷
 (مجله) کتب
 ۳۰۴/۲۶
 ۱۸۹۵

Date	No.	D.

Extract
 from the
**RULES of the
 LYTTON UNIVERSITY,
 MUSLIM ALIGARH.**

The under mentioned shall be eligible to take books the Library :-
 A. Members of the University teaching staff, including the Librarian.
 B. Students on the rolls of the University
 C. Other persons, whether connected with the University or not, who have obtained special permission of the Vice-Chancellor on deposit of Rs. 25/-

D. The maximum number of books that may be borrowed at any one time is—
 [in Rule 2] { A & B... 2 volumes
 C & D... 15 volumes
 (All others) for one month

4. Books may be retained by—
 [in rule 2] (A & B) for one month
 (C & D) for one month
 6. Books lost, injured or defaced in any way by any other borrowers must either be replaced or the price paid for. In case a book belongs to a set or series and a single volume is not procurable the whole set or series must be replaced.